

مَجْلَدُ الْإِسْقَاةِ

لِلْإِسْقَاةِ

الْمَجْلَدُ الْإِسْقَاةِ

قِسْمُ الْإِسْقَاةِ

١٩١٧

١٩١٧

مَجْلَدُ الْإِسْقَاةِ



بمناسبت اولین نمایشگاه بین المللی کتاب تهران

مَجْرَدُ الْإِعْتِقَادِ

بَحْرُ دِيَا الْإِعْتِقَادِ

لِلْإِمَامِ الْحَقِّ الْحَكِيمِ

الْشَيْخِ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ

نَصِيرِ الدِّينِ الطُّوسِيِّ

٥٩٧هـ - ٦٧٢هـ

شبكة كتب الشيعة



حَقَّقَهُ

مُحَمَّدُ جَوَادُ الْحُسَيْنِيِّ الْجَلَالِيِّ

shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

اسم الكتاب:	تجريد الاعتقاد
المؤلف:	نصيرالدين الطوسي
المحقق:	محمد جواد الحسيني الجلاي
الناشر:	مركز النشر - مكتب الأعلام الاسلامي
الطبعة:	الأولى
تاريخ النشر:	١٤٠٧ هـ - ق
طبع منه:	٣٠٠٠ نسخة



الاهداء

الى /

الفقيدة الصالحة «والدتي الكريمة» ..

التي اتخذت من دارها مدرسة لتعليم أحكام الاسلام ..

وجئدت أبناءها في خدمة مذهب أهل البيت (عليهم السلام) ..

وقدّمت أعزّ أولادها شهيداً في سبيل الله ..

وأدركتها الوفاة وأبناؤها مغتربون في نشر مبادئ الحق والفضيلة.

أهدي ثواب هذا التحقيق.

في ذكراها السنوية الأولى

١٠ جمادى الأولى ١٤٠٥ هـ

أرقام الصفحات المؤشر عليها بالعلامة (•) تدلّ على أنّ الموضوع قد ورد في هامش الكتاب.

فهرس المواضيع

٥٠	الف- الهندسة	١٣	تمهيد
٥٤	ب- الرياضيات والجبر		
٥٥	ج- المثلثات	١٧	• الفصل الأول: موجز عن حياة المصنف
٥٥	د- الفيزياء	١٧	اسمه وكنيته ولقبه
٥٥	٣- العلوم الدينية:	١٧	ولادته
٥٦	الف- الفقه	١٨	لمحات خاطفة من تاريخ حياته
٥٦	ب- التفسير	٢٦	اساتذته
٥٦	ج- العقيدة الدينية	٢٧	تلامذته
٥٨	د- الادعية والاذكار	٢٨	ثناء المشايخ عليه
٥٨	٤- العلوم الفلكية:	٣٠	اخلاقه
٥٨	الف- الفلك والرصد	٣٢	شعره
٦٢	ب- الزيج	٣٤	وفاته ومدفنه
٦٢	ج- التقويم	٣٦	أولاده
٦٣	د- الاسطرلاب	٣٦	مؤلفاته:
٦٤	هـ- الجفر	٣٩	١- العلوم العقلية:
٦٤	و- الرمل	٣٩	الف، ب- الفلسفة والكلام
٦٥	٥- العلوم الانسانية:	٤٧	ج- الاخلاق
٦٥	الف- التاريخ	٤٩	د- السياسة
٦٦	ب- الجغرافيا	٤٩	هـ- المنطق
٦٦	ج- الشعر	٥٠	٢- العلوم الصرفة:

١١٢	في ان المواد الثلاث اعتبارية	٦٧	د- الموسيقى
١١٢	انقسام الوجوب والامتناع الى ما بالذات وما بالغير	٦٧	هـ- التربية والتعليم
١١٣	احتياج الممكن الى المؤثر	٦٧	٦- العلوم الطبيعية:
١١٤	الامكان الاستعدادي	٦٧	الف- الطب
١١٤	القدم والحدوث	٦٨	ب- الجواهر
١١٥	خواص الواجب	٦٨	مراسلاته العلمية
١١٦	الوجود والعدم من المحمولات العقلية	٧١	● الفصل الثاني: كتاب تجريد الاعتقاد
١١٧	تصور العدم	٧٥	اسم الكتاب
١١٨	الحمل	٧٦	نسخ الكتاب
١١٨	انقسام الوجود الى ما بالذات وما بالعرض	٧٩	شروح التجريد
١١٩	امتناع اعادة المعدوم	٨٤	عملنا في الكتاب
١١٩	قسمة الموجود الى واجب وممكن	٨٧	نماذج مصورة من النسخ المخطوطة
١١٩	الامكان	١٠١	مقدمة المؤلف
١٢١	● الفصل الثاني: في الماهية ولواحقها	١٠٣	● المقصد الاول: في الامور العامة
١٢١	الماهية	١٠٥	● الفصل الاول: في الوجود والعدم
١٢٢	اعتبارات الماهية	١٠٦	اشترك الوجود معنى
١٢٢	انقسام الماهية الى بسيط ومركب	١٠٦	زيادة الوجود على الماهية
١٢٣	احكام الجزء	١٠٦	اقسام الوجود
١٢٥	التشخيص	١٠٧	الوجود هو نفس تحقق الماهية
١٢٦	الوحدة والكثرة	١٠٧	احكام الوجود
١٢٧	تقابل الوحدة والكثرة	١٠٧	تلازم الوجود والشيئية
١٢٧	احكام الوحدة والكثرة	١٠٨	نفي الواسطة بين الوجود والعدم
١٢٨	الاتحاد	١٠٨	بطلان ما فرع على ثبوت العدم وثبوت الواسطة
١٢٩	التقابل	١٠٨	بين الوجود والعدم
١٣٣	● الفصل الثالث: في العلة والمعلول	١٠٩	الوجود المطلق والمقيد ومقابلهما
١٣٣	العلة الفاعلية	١١٠	عدم الملكة يفتقر الى موضوع
١٣٤	ابطال التسلسل	١١٠	بساطة الوجود
١٣٦	كيفية صدور الافعال منا	١١٠	الشيئية
١٣٦	تأثير القوى الجسمانية	١١٠	تمايز الاعلام
١٣٧	العلة المادية	١١١	عدم الاخص اعم من عدم الأعم
١٣٧	العلة الصورية	١١١	المواد الثلاث
١٣٧	العلة الغائية	١١١	القسمه الى الثلاث

١٦١٥	كيف يتم الإبصار	١٣٨	اقسام العلل
١٦٣	● الفصل الخامس: في الاعراض	١٤١	● المقصد الثاني: في الجواهر والأعراض
١٦٣	الكم	١٤٣	● الفصل الأول: في الجواهر
١٦٥	الكيف	١٤٤	الجوهر والعرض ليسا جنسين لِماتحتهما
١٦٥	الكيفيات المحسوسة	١٤٤	نفي التضاد بين الجواهر
١٦٥	الملموسات	١٤٤	المحل والحال
١٦٧	المبصرات	١٤٥	نفي الجزء الذي لا يتجزء
١٦٨	المسموعات	١٤٦	نفي للمهول
١٦٩	المطعموات	١٤٦	اثبات المكان للجسم
١٦٩	المشمومات	١٤٧	ماهية المكان
١٦٩	الكيفيات الاستعدادية		
١٦٩	الكيفيات النفسانية		● الفصل الثاني: في الاجسام
١٦٩	العلم	١٥٠٠	الكون المرئي
١٧٤	القدرة	١٥١	العناصر البسيطة
١٧٥	الالام واللذة	١٥٢	المركبات
١٧٦	الارادة والكراهة		
١٧٦	الحياة	١٥٣	● الفصل الثالث: في بقية احكام الاجسام
١٧٧	باقي الكيفيات النفسانية	١٥٥	● الفصل الرابع: في الجواهر المجردة
١٧٧	الكيفيات المختصة بالكميات	١٥٥	العقل الفعّال
١٧٨	الاضافة	١٥٦	النفس
١٧٩	الأين	١٥٦	مغايرتها للمزاج
١٨١٥	الحركة الجوهرية	١٥٦	مغايرتها للبدن
١٨٥	المتى	١٥٦	تجرد النفس
١٨٦	الوضع	١٥٧	وحدتها نوعاً
١٨٦	الملك	١٥٧	حدوث النفس
١٨٦	الفعل والانفعال	١٥٨	احكام النفس
	● المقصد الثالث: في اثبات الصانع وصفاته	١٥٨	تعقلها وادراكها
١٨٧	وأثاره	١٥٨	قوى النفس
١٧٩	● الفصل الأول: في وجوده تعالى	١٥٩٥	القوة اللامسة
١٩١	● الفصل الثاني: في صفاته تعالى	١٦٠	التذوق
١٩١	القدرة	١٦٠٥	حاسة الشم
		١٦١٥	السامعة

٢١٦	النسخ	١٩٢	العلم
٢١٧	عمومية نبوة الرسول الاعظم (ص)	١٩٢	الحياة
٢١٩	● المقصد الخامس: في الإمامة:	١٩٢	الارادة
٢٢١	وجوب نصب الامام	١٩٣	الادراك
٢٢٢	عصمة الامام	١٩٣	الكلام
٢٢٢	افضلية الامام	١٩٣	صفاته الاخرى
٢٢٢*	قيح تقديم المفضول	١٩٧	● الفصل الثالث: في افعاله تعالى
٢٢٣	وجوب النص على الامام	١٩٨	نفي القبح عنه
٢٢٣	امامة امير المؤمنين علي (ع)	١٩٨	نفي الغرض الفاعلي فيه تعالى واثبات الغرض في فعله
٢٢٣	النص على امامة امير المؤمنين (ع)	١٩٨	ارادته للطاعة وكرهاته للمعصية
٢٢٤*	حديث يوم الدار	١٩٩	نفي الجبر
٢٢٥	الاستدلال بآية الولاية على امامة امير المؤمنين (ع)	١٩٩	القضاء والقدر
٢٢٩-٢٢٦	الاستدلال بحديث الغدير	٢٠٠	حديث الاصبح بن نباتة
٢٣٠	الاستدلال بحديث المنزلة	٢٠٠	الهدى والإضلال
٢٣٠	ظهور المعجزة على يده (ع)	٢٠٠	عدم تعذيب غير المكلف
٢٣٠	- قلع باب خيبر	٢٠٢	التكليف
٢٣٣	- دفع الصخرة العظيمة عن القلب	٢٠٢	اللفظ
٢٣٣*	- مخاطبة الشعبان	٢٠٤	التعويض
٢٣٤	- محاربة الجن	٢٠٦	الاجل
٢٣٦	- رد الشمس	٢٠٨	الرزق
٢٣٧	الاستدلال بقوله تعالى: «وكونوا مع الصادقين»	٢٠٨	السعر
٢٣٨	الاستدلال بقوله تعالى: «واولي الأمر منكم»	٢٠٨	
٢٣٨*	الاستدلال بآية التطهير على طهارته (ع)	٢٠٩	● المقصد الرابع: في النبوة
٢٣٩	عدم صلاحية غير امير المؤمنين علي (ع) للامامة	٢١١	بعثة الأنبياء
٢٣٩*	الاستدلال بقوله تعالى: «لا ينال عهدي الظالمين»	٢١٢*	شبهة البراهمة
٢٤١	ابو بكر بن ابي قحافة	٢١٣	وجوب البعثة
٢٤١*	بحث حول خبر: «لأنورث»	٢١٣	صفات النبي
٢٤٢	منع فاطمة الزهراء (ع) من التصرف في فدى	٢١٤	المعجزات
٢٤٣*	فدى في التاريخ	٢١٤	الكرامات
٢٤٥	مخالفته للرسول (ص)	٢١٥	عمومية البعثة
٢٤٦	التخلف عن جيش اسامة	٢١٥	نبوة الرسول الاعظم (ص)
٢٤٧	تبليغ سورة براءة	٢١٥*	مراحل تحدي القرآن الكريم
٢٤٨	مؤاخذات اخرى	٢١٦	اعجاز القرآن الكريم
٢٤٨*	واقعة يوم البطاح		

٢٨٤	استجابة دعائه	٢٥٠٠	جمع الخطب لآحراق بيت فاطمة (ع)
٢٨٥	ظهور المعجزات عنه (ع)	٢٥١	عمرين الخطاب
٢٨٦	اختصاصه (ع) بالقرابة	٢٥١	امره برجم حامل ورجم مجنونة
٢٨٧	اختصاصه (ع) بالأخوة	٢٥٢	منعه من المغالات في الصداق
٢٨٨	وجوب محبته (ع)	٢٥٣	منعه من متعة الحج ومتعة النساء
٢٨٩	مساواته للانبياء (ع)	٢٥٤	مواخذات اخرى
٢٩٠	خبر الطائر	٢٥٤	عثمان بن عفان
٢٩١	انتفاء سبق كفره (ع)	٢٥٤	توليته الفسقة امور المسلمين
٢٩١	كثرة الانتفاع به (ع)	٢٥٥	مواخذات اخرى
تميزه (ع) بالكمالات النفسية والبدنية		٢٥٦	ضربه للصحابي الجليل عبدالله بن مسعود
٢٩٢	والخارجية	٢٥٦	ضربه لابي ذر الغفاري ونفيه إياه الى الربرة
٢٩٣	الائمة الاثنى عشر (عليهم السلام)	٢٥٧	ضربه للصحابي عمار بن ياسر
٢٩٤	وجود الكمالات فيهم (ع)	٢٥٩	امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع)
٢٩٥	من خالف علياً (ع) أو حارب	٢٥٩	افضلية الامام علي (ع)
● المقصد السادس: في المعاد والوعد		٢٦٠	جهاده (ع) في بدر
٢٩٧	والوعد	٢٦٠	مآثره (ع) في غزوة أُحد
٢٩٩	امكان خلق عالم آخر	٢٦٢	مآثره (ع) في يوم الاحزاب
٢٩٩	صحة العدم على العالم	٢٦٢٠	ماقاله فيه الرسول (ص) في غزوة خيبر
٢٩٩	وقوع العدم وكيفية وقوعه	٢٦٢٠	يوم حنين
٣٠٠	المعاد الجسماني	٢٦٣	علم الامام علي (ع)
٣٠١	الثواب والعقاب	٢٦٤	شدة ملازمته للرسول (ص)
٣٠٢	صفات الثواب والعقاب	٢٦٥	رجوع الصحابة اليه (ع) في الوقائع الحادثة
٣٠٣	الاحباط	٢٦٦	قضاء علي (ع)
٣٠٤	انقطاع عذاب صاحب الكبيرة	٢٦٧	الاستدلال بأية المباهلة على افضليته (ع)
٣٠٤	العفو الالهي	٢٦٨	سخاء الامام علي (ع)
٣٠٥	الشفاعة	٢٦٩	زهده (ع)
٣٠٥	التوبة	٢٧٤	عبادته (ع)
٣٠٦	تحقيق في التوبة	٢٧٤	حلمه (ع)
٣٠٧	اقسام التوبة	٢٧٦	شرف خلقه (ع)
٣٠٨	باقي مباحث التوبة	٢٧٧	اسبقية ايمانه (ع)
٣٠٨	عذاب القبر	٢٧٧	فصاحة الامام علي (ع)
٣٠٨	الميزان والصراف والحساب	٢٨٠	سداده (ع)
٣٠٩	الجنة والنار	٢٨١	حرصه (ع) على إقامة حدود الله
٣٠٩	الايمان والكفر	٢٨٢ ^{٥١}	جمعه للقرآن الكريم
		٢٨٢	اخباره بالمغيبات

٣٢٣	٣- فهرس الآيات الشعرية	٣٠٩	الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
٣٢٤	٤- فهرس الاعلام	٣١٠	شرائط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
٣٢٥	٥- فهرس المصادر	٣١١	فهارس الكتاب
٣٣٠	٦- فهرس المصطلحات	٣١٣	١- فهرس الآيات
		٣١٦	٢- فهرس الاحاديث

بسم الله الرحمن الرحيم

- تمهيد -

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على رسوله محمد الأمين وعلى آله الطيبين الطاهرين، واللعن على أعدائهم أجمعين إلى يوم الدين.

وبعد، فمن دواعي الغبطة أن وفّقني الله تعالى لإخراج نسخة محققة - قدر الامكان - من كتاب «تجريد الاعتقاد» الذي ألفه العلامة المحقق أبوجعفر نصيرالدين، محمد بن محمد بن الحسن الطوسي، والذي يحتوي على أهمّ المطالب الفلسفيّة والكلاميّة مما جاد بها يراع هذا الفيلسوف الفذّ.

ولقد كنت معجباً بهذا الكتاب الفريد منذ أوائل دراستي الدينيّة في كربلاء المقدسة والنجف الاشرف.

وابان تدريسي لهذا الكتاب كان يشق عليّ عدم توفّر نسخة صحيحة منه، رغم كثرة الشروح التي تكفّلت توضيح مطالبه وتحليلها من قبل أعظم العلماء والفلاسفة.

وبقي هذا المعنى في نفسي حتى هاجرت إلى حاضرة الاسلام، مدينة العلم والجهاد، «قم» المقدسة.

ومرّت سنوات كانت مدينة قم محوراً لتسجيل أروع الانتصارات الإسلامية

على طريق الجهاد المتواصل ونشر العلم والفكر الاسلامي الاصيل.
وبعد انتصار الثورة الاسلامية ضد الطواغيت وسحق النظام الطاغوتي
البائد، وإقامة النظام الاسلامي المجيد، أخذ قادة الثورة الاسلامية في بناء
البلاد سياسياً وعسكرياً واقتصادياً وثقافياً.

وكانت الثورة الثقافية التي أعلنها الامام القائد من أهم المبادرات الثورية
لتصحيح مسيرة الجامعات التي لم تكن تخدم سوى الاستعمار، وتحويلها الى
مؤسسات تخدم الإسلام، وتعمل على تقوية عزائم شبابنا المجاهد في توطيد
أواصر العقيدة الاسلامية، وتركيز الطاقات في قيادة مسيرة الوحدة والخير.
فأوعز إمام الأمة الى لجنة مؤلفة من الاساتذة والمفكرين لتحمل أعباء هذا
التصحيح الهام، واتصلت اللجنة بالحوزة العلمية في قم لإرسال فئة ممن درسوا
العلوم الدينية، ليأخذوا على عواتقهم مهمة تدريس المعارف الاسلامية في
جامعات البلاد ومعاهدها العليا.

وكنت فيمن انتدب لتدريس المعارف الاسلامية بجامعة طهران.
وكان أول اقتراح للجنة تدريس العقائد الاسلامية، لما تتميز به من أهمية
في بناء شخصية الانسان المسلم وتأهيله لدحر التيارات الإلحادية..
وكنت خلال سنتين مارست فيهما هذه الخدمة الموقفة، اراجع كتب
الكلام التي ألفها علماؤنا الأبرار، لعرض أعمق نتاج فكري على الطلبة
الجامعيين، الذين هم حملة راية الاسلام غداً، وسواعد قوية تذب عن شرف
الامة الاسلامية وكيانها.

وكان كتاب «تجريد الاعتقاد» - هذا الذي اقدم له - من المراجع الهامة
والمناهل الفياضة التي أمدتني بمعلومات غنية في هذا المجال.
وأثناء مراجعتي لهذا الكتاب عادت الى ذهني ذكرياتي التي أشرت اليها
في مقدمة الحديث، وأخذ يحركني الضمير للقيام بمحاولة في تقديم نص
محقق منه.

ووجدت في احتفالات الذكرى السادسة لانتصار الثورة الاسلامية في ايران فرصة مؤاتية لإنجاز التحقيق الذي طالما كنت تواقاً اليه.

ورأيت ان المناسب تقديم حديث موجز عن حياة المصنف وكتابه تجريد الإعتقاد، فراجعت ماتيسر لدي من المصادر التاريخية واعدت هذه المقدمة في فصلين:

الاول: موجز عن حياة المصنف، ومؤلفاته.

الثاني: كتاب تجريد الاعتقاد.

الفصل الأول

موجز عن حياة المصنّف

اسمه وكنيته ولقبه:

هو أبو جعفر محمد بن محمد بن الحسن الجهرودي^١ الطوسي، ويعرف أيضاً بالمحقق ونصير الدين وهما من أشهر القابه، ولقب بهما لجهوده الجبارة في سبيل العلم والتي كان من أبرزها استخلاص الكثير من كتب التراث، وإنقاذ الارواح البريئة من همجية المغول حين إستيلائهم على بلاد المسلمين.

ولادته:

ولد «المحقق الطوسي» بمدينة طوس - من أعمال خراسان^٢ - يوم السبت الحادي عشر من جمادى الاولى^٣، وقت طلوع الشمس، سنة سبع وتسعين وخمسائة^٤ هجرية، وهي توافق سنة ١٢٠١ ميلادية..

(١) نسبة إلى جهرود (جهرود) ساوة - أحد أعمال قم-، كما في روضات الجنّات ج ٦ ص ٣٠٠ وتنقيح المقال ج ٣ ص ١٧٩.

(٢) ولكن الاصفهاني يرى ان طوس كانت من قرى قم وهي مخروبة الآن. (رياض العلماء ج ٥ ص ١٦٠).

(٣) البحراني في لؤلؤة البحرين ص ٢٤٦، والخونساري في روضات الجنّات ج ٦ ص ٣١٤، والمامقاني في تنقيح المقال ج ٣ ص ١٧٩.

وذكر الشيخ آغا بزرگ الطهراني في تاريخ ولادته:
 ثم نصير الدين جدّه الحسن العالم النحرير قدوة الزّمن
 ميلاده (ياحرز من لاحرز له) وبعد (داع) قد أجاب سائله^١
 وجمله: «ياحرز من لاحرز له» تساوي بحساب الجمل «٥٩٧» وهي
 سنة ولادة المحقق الطوسي، أما كلمة «داع» فهي تساوي بحساب الجمل
 «٧٥» وهو مدة عمر المحقق الطوسي^١.

لمحات خاطفة من تاريخه:

- الف -

نشأ المحقق الطوسي محباً للعلم وتواقفاً الى تحصيل المعارف، في اسرة
 علمية كانت السبب الرئيس في هذا التوجه لديه.
 فابوه محمد بن الحسن الطوسي - وهو اول من تتلمذ له - كان من فضلاء
 عصره في الفقه والحديث والكلام، وقد تتلمذ هو للعالم الكبير السيد فضل الله
 الرواندي والذي كان بدوره من تلامذة الشريف المرتضى^١ «علي بن الحسين
 الموسوي» وشيخ الطائفة «ابي جعفر الطوسي» - استاذي الكلام في
 عصرهما -.

وخاله نور الدين علي بن محمد كان من فلاسفة عصره.
 وخال ابيه نصير الدين عبدالله بن حمزة كان من محدثي عصره.
 والى جانب ذلك فتربيته في محيط علمي - كمدينة طوس آنذاك - كان
 هو الآخر مؤثراً في اشراب المحقق الطوسي حب العلم، وميله الى مجالس
 العلماء.

(١) الذريعة ج١/٢٦-٢٧. والجلالي في نصير الدين ص ٦٧ عن نخبه المقال ص ٩٥ والمؤرخ هو السيد حسين البروجردي.

- ب -

درس المحقق الطوسي مقدمات العلوم في مسقط رأسه^١، ثم انتقل إلى نيسابور بناءً على وصية والده الذي كان قد أمره بالرحيل إلى مكان يلقي فيه أساتذة^٢، فقرأ على فضلائها وعلمائها، ثم هاجر إلى الري وبغداد والموصل. وبعد فترة عاد إلى طوس ومارس البحث والتدريس هناك^٣.
الا أن الحملات الوحشية التي شنها المغول، وميولهم التوسعية، كانت تقلق العلماء وتحول بينهم وبين استمرارهم في اداء واجباتهم العلمية.

- ج -

ومن حسن الصدف ان ناصرالدين عبدالرحيم بن أبي منصور- حاكم «قهستان»^٤ - كان من هواة العلم ويرغب في مجالسة العلماء، فاستغل الجو الرهيب الحاكم على طوس وما والاها ووجه الدعوة إلى اهل العلم والفضل للهجرة إلى قهستان.
واستجاب الكثير منهم لتلك الدعوة وهاجروا إلى قهستان ومنهم المحقق نصير الدين الطوسي^٥، وكان ذلك في أواخر سنة ٦٢٥ هجرية/ ١٢٢٨ ميلادية^٦.
واطمأن المحقق نسبياً في قهستان، ومارس التحقيق والتأليف، ووضع كتاباً في الاخلاق أسماه «أخلاق ناصري» تكريماً لناصر الدين.

(١) مدرس رضوي في يادبود ص ٣.

(٢) اعيان الشيعة ج ١٢/٤٦.

(٣) مدرس رضوي في يادبود ص ٣.

(٤) وهي بالفارسية، تعني: «اقليم الجبال» وتطلق على قسبة من قصبات خراسان.

(٥) يادبود ص ٨.

(٦) الاغم في نصيرالدين الطوسي ص ٣٤.

ثم ان زعيم الاسماعيليين^١ - وحاكمهم المطلق - علاء الدين بن محمد ارسل الى ناصر الدين خطاباً يطلب فيه ايفاد المحقق الطوسي اليه^٢.

وقد ذكر ان شهرة المحقق الطوسي في الفلسفة والرياضيات والعلوم العقلية هي التي أغرت نفس الداعي الاسماعيلي الكبير وزعيمهم السياسي علاء الدين بن محمد الى دعوته^٣.

فانتقل المحقق الطوسي الى قلعة «ميمون دز» المحصنة، وهي من كبرى قلاع الاسماعيليين الى حيث علاء الدين.. وهكذا انتقل الى القلعة الاسماعيلية وازداد شهرة وصيتاً.

ولم يكن مقتل علاء الدين على يد أحد خدمه، والذي كان سبباً في اثاره الشكوك حول رجال البلاط، بالذي ينقص من قدر المحقق الطوسي عند خلفه «ركن الدين بن علاء الدين» بل ضلت صلة الداعية الجديد به قوة حتى انتقل معه الى قلعة «الموت» - أعظم قلاع الاسماعيليين -.

وظل المحقق الطوسي في قلاعهم طيلة ثمان وعشرين عاماً، وفي هذه الفترة الطويلة انتج إنتاجاً وافراً في مجالات الفلسفة والرياضيات والعلوم العقلية، رغم قساوة الظروف.

وقد عبّر عن بعض همومه في تلك القلاع، فقال في شرح الاشارات [لابن سينا] الذي كتبه سنة ٦٤٠هـ/ ١٢٤٣م يذكر معاناته من تلك الفترة العصيبة في ظل حكم الاسماعيليين وهو يشرح كتاب الاشارات:

(... رقت أكثرها في حال صعب لا يمكن أصعب منها حال، ورسمت أغلبها في مدةكدورة بال لا يوجد اكد رمنه بال، بل في أزمنة يكون كل جزء منها ظرفاً لغصة وعذاب اليم، وندامة وحسرة عظيم [كذا]، وأمكنة توقد كل آن فيها زبانية نار

(١) الاسماعيليون هم القائلون بإمامة اسماعيل بن الامام جعفر الصادق (ع)، بعد وفاة أبيه...

(٢) يادبود ص ٩.

(٣) الاعسم في نصير الدين الطوسي.

جحيم، ويصب من فوقها حميم، ماضى وقت ليس عيني فيه مقطرا، ولا بالي مكدرا، ولم يجي حين لم يزد ألمي ولم يضاعف همي وغمي... ومالي ليس في امتداد حياتي زمان ليس مملوءاً بالحوادث المستلزمة للندامة الدائمة والحسرة الأبدية، وكأن استمرار عيشي أمير جيوشه غموم، وعساكره هموم، اللهم نجني من تراحم أفواج البلاء وتراكم أمواج العناء بحق رسولك المجتبى، ووصيه المرتضى، صلى الله عليهما وآلهما، وفرج عني ما أنا فيه بلا اله الا انت، وأنت أرحم الراحمين...

[خاتمة شرح الاشارات] ط مصر ج ٢ ص ١٤٥

وذكر المحقق دانش يزوه ان المحقق الطوسي كتب وهو في قلاع الاسماعيليين أربعة عشر كتاباً ورسالة^١ وهي:

- ١ - آغاز وأنجام. [انظر الرقم ٩ في مؤلفاته]
- ٢ - أخلاق محتشمي. [انظر الرقم ٦١ في مؤلفاته]
- ٣ - أخلاق ناصري. [انظر الرقم ٥٦]
- ٤ - أساس الإقتباس (كتبه في سنة ٦٤٢هـ). [انظر الرقم ٦٧]
- ٥ - ترجمة الادب الوجيز لابن المقفع. [انظر الرقم ٦١]
- ٦ - ترجمة زبدة الحقائق، لعين القضاة الهمداني. [انظر الرقم ١٥]
- ٧ - رسالة التولي والتبري. [انظر الرقم ١١٩]
- ٨ - ترجمه صور كوكب [كذا]. [انظر الرقم ١٤٢]
- ٩ - الجبر والقدر. [انظر الرقم ١٨]
- ١٠ - حل مشكلات الاشارات، (كتبه في سنة ٦٤٤هـ). [انظر الرقم ٢١]
- ١١ - سير وسلوك. [انظر الرقم ٦٣]

١٢ - معيار الاشعار (كتبه في اواخر جمادى الثانية سنة ٦٤٩هـ).

[انظر الرقم ١٩٠]

١٣ - الرسالة المعينية.

[انظر الرقم ١٤٦]

١٤ - حل مشكلات معينية.

[انظر الرقم ١٤٥]

-د-

وبعد ان زحف المغول على قلاع الاسماعيليين، وسقطت «الموت» آخر قلاعهم باستسلام «خورشاه» - الزعيم الاسماعيلي - في اول ذي القعدة من سنة ٦٥٣هـ/ ١٢٥٥م^١ صار محققنا الطوسي في قبضة هولاء.

ولم تكن حكومة المغول الدموية بأفضل من حكومة الاسماعيليين، ولكن المحقق الطوسي لم يستسلم لليأس في ظل هذه الحكومة أيضا، بل جند كل طاقاته في سبيل نصر الاسلام والحفاظ على التراث الاسلامي العريق، وهذا ما يحدثنا التاريخ عنه، ومنه ما جاء به السيد محسن الامين في كتاب أعيان الشيعة:

(أصبح الطوسي في قبضة هولاء، ولم يعد يملك لنفسه الخيار في صحبته، فعزم منذ الساعة الاولى ان يستغل هذا الموقف لإنقاذ ما يمكن إنقاذه من التراث الاسلامي المهتد بالزوال، وأن يحول دون إكتمال الكارثة والبلاء النازلين.

وقد بلغ من إحكام أمره وترسيخ منهجه، أن الدولة التي أقبلت بجيوشها الجرارة لتهدم الاسلام، وتقضي على حضارته، إنتهى أمرها بعد حين الى أن تعتنق نفسها الاسلام ويصبح خلفاء «جنكيز خان» و«هولاكو» الملوك، مسلمين^٢.

(١) احوال وآثار ص ١٤.

(٢) أعيان الشيعة ج ٤٦ ص ٩.

وللشهرة الذائعة والقصيت المتعالي للمحقق نصير الدين، استصحبه هولاكو وأكرمه غاية الاكرام.

وبقي المحقق على تلك الحال حتى أوائل محرم سنة ٦٥٥هـ/١٢٥٧ م حيث بدأ المغول بالزحف على بغداد.

-ه-

وقرر هولاكو إرسال المحقق الطوسي سفيراً إلى الخليفة العباسي «المستعصم»^١ للتفاوض معه..

وحاول الطوسي جاهداً لتهدئة الأوضاع، ومنع اراقة الدماء بشتى الوسائل، إلا أن إصرار الخليفة على رفض كل الحلول المطروحة منعه من الاستمرار في التفاوض^٢، وبدأ هولاكو بتضييق الحصار على «بغداد» مما أدى في النهاية إلى إستسلام الخليفة العباسي ونزوله عند رغبة هولاكو.

واستبيحت بغداد من قبل هولاكوفي اليوم الخامس من صفر سنة ٦٥٦هـ/١٢٥٨ م بعد أن قتل المستعصم في ظروف ظلت غامضة. ولا بد من الإشارة هنا إلى ما يقال: من أن المحقق الطوسي قد أشار على هولاكو بأن يقتل المستعصم، كما قرره بعض المؤرخين^٣.

غير أن المنصفين من المؤرخين، نفوا هذا الإتهام عن المحقق الطوسي.. ورأوا أن ذلك لا يصدر عن شخص كالمحقق الطوسي الذي كان حكيماً وفاضلاً وكرماً^٤.

(١) هو ابو احمد عبد الله بن المستنصر بالله، الخليفة السابع والثلاثين في سلسلة الخلفاء العباسيين (٦٤٠-٦٥٦هـ/١٢٤٢-١٢٥٨ م).

(٢) يادبود ص ١٥.

(٣) كيا في شذرات الذهب ج ٥ ص ٣٤٠.

(٤) راجع مقاله ابن كثير في البداية والنهاية ط مصر سنة ١٣٥١هـ/١٩٢٩ م، ج ١٣ ص ٢٦٧.

وقد اهتم منذ عهد قريب المرحوم الدكتور مصطفى جواد بالدفاع عن نصير الدين في هذا المجال^١.

وكان للمحقق الطوسي مواقف مشرفة في الحد من القتل والدمار الذي شاع في بغداد، إثر دخول المغول حاضرة الخلافة العباسية، فأشار على هولاكو بايقاف القتل، والحد من عملية الإبادة، فأنقذ أرواح البقية الباقية من المسلمين، ثم وجه اهتمامه إلى إنقاذ التراث الاسلامي ومن ثم إحياء ما ضاع منه^٢.
واتصل الطوسي بالمدن المجاورة لبغداد كالحلة وتمكن من حمايتها من عبث المغول^٣.

-و-

وعاد المحقق الطوسي مع هولاكو إلى مراغة -قاعدة المغول الجديدة- ولازمه فيها مرشداً وموجهاً.

وأوكل اليه هولاكو في سنة ٦٦٢هـ/١٢٦٣م تولي الأوقاف والتفتيش في شؤون البلاد عامة.

فارسله إلى العراق في تلك السنة، فزار بغداد، والحلة، وواسط، والبصرة.

-ز-

بعد رجوعه إلى تبريز، انتخب مراغة القريبة من تبريز ليقم فيها أعظم رصد هناك، وابتدأ في بنائه يوم الثلاثاء الرابع من جمادى الأولى سنة ٦٥٧هـ/١٢٥٨م وظل يعمل فيه حتى وفاته^٤.

(١) الاسم في نصير الدين ص ٥٢، و يادنامه ص ٩٣ وما بعدها.

(٢) الجلالى في نصير الدين الطوسى ص ٤٧.

(٣) انظر طبقات اعلام الشيعة القرن السابع ص ١١٦ و ١٥٧.

(٤) يغماني في خداوند دانش وسياست ص ٢٦.

-ح-

نقل السيد الامين عن محمد مدرسي زنجاني، في مجال خدمات الطوسي الثقافية وتأسيس جامعة علمية في مراغة ودعوة العلماء للهجرة اليها، ماملخصه:-

ان المحقق الطوسي استطاع بتأثيره على مزاج هولاء ان يستحوذ تدريجياً على عقله، وان يروضه ويوجهه الى اصلاح الأمور الاجتماعية والثقافية والفنية، فأدّى الامر الى ان يوفد هولاء كو: فخرالدين لقمان بن عبدالله المراغي، الى البلاد العربية وغيرها ليحث العلماء على الهجرة والاقامة في مراغة.

وكان فخرالدين رجلاً كيساً حسن التدبير، فاستطاع ان ينجز مهمته على أحسن وجه، فاجتمع في مراغة العدد الوافر من الطلاب، واشتغلوا بالعلوم المختلفة^١.

ومن جهة ثانية: عمد الطوسي الى تأسيس مكتبة في مراغة بلغ عدد كتبها أربعمائة الف مجلد، جمعها مما نهبه المغول من كتب في غاراتهم على بلاد ماوراء النهر وخراسان وبغداد والموصل ودمشق^٢.

ولقيت دعوة الطوسي استجابة كبرى، لامن العلماء النازحين فحسب، بل من غيرهم من العلماء العرب وغير العرب الذين لبوا الدعوة فرحلوا الى مراغة، حيث اجتمع هناك علماء من دمشق ومن الموصل ومن قزوین ومن تفليس ومن سائر البلاد الاسلامية^٣.

(١) اعيان الشيعة ج ٤٦ ص ١١ (بتصرف):

(٢) د. موسى عميد في مقدمته لكتاب يادبود ص ٢.

(٣) اعيان الشيعة ج ٤٦ ص ١١.

-ط-

وفي سنة ٦٦٥هـ/١٢٦٦م سافر إلى خراسان وقهستان، واستغرقت هذه
السفرة سنتين رجع بعدها إلى مراغة في سنة ٦٦٧هـ/١٢٦٨م.^١
وفي سنة ٦٧٢هـ، كانت له سفرة أخرى إلى العراق، وكانت هي آخر
أسفاره، فقد أصابه داء عضال وهو في بغداد، توفي على أثره في ١٨ ذي الحجة
سنة ٦٧٢هـ/١٢٧٢م.

أساتذته:

- درس نصير الدين المحقق الطوسي لدى كثير من العلماء وتجول في بلاد
الله لطلب العلم. وقد ذكر المؤرخون أهم أساتذته في مختلف العلوم والفنون كما يلي.
- ١ - والده - وجيه الدين - محمد بن الحسن، كان من فقهاء عصره.
وقد تتلمذ له - ولده المحقق - في الفقه والحديث.
 - ٢ - خاله - نور الدين - علي بن محمد.
تتلمذ له في المنطق والحكمة.
 - ٣ - خال أبيه - نصير الدين - أبوطالب، عبد الله بن حمزة الطوسي.
سمع المحقق الطوسي منه الحديث.
 - ٤ - كمال الدين بن يونس الموصلي، أبو الفتح موسى بن أبي الفضل،
المتوفى في شعبان سنة ٦٣٩هـ.
قرأ عليه الرياضيات والحكمة.
 - ٥ - فريد الدين أبو محمد الحسن بن محمد بن حيدر الفريومدي النيسابوري
(ت/٦٠٠).

أكمل على يده دراسة الحكمة.

٦ - قطب الدين ابراهيم بن علي بن محمد السلمي المصري المقتول سنة ٦١٨هـ. درس عنده الطب.

٧ - الشيخ معين الدين، أبو الحسن سالم بن بدران (ت/٦٠٠)، وكان من أكابر فقهاء عصره

درس عنده المحقق الفقه وأصول الفقه.

٨ - أبو السعادات، أسعد بن عبد القاهر بن أسعد الاصفهاني (ت/٦٠٠). قرأ عليه الفقه - أيضاً -.

٩ - برهان الدين محمد بن محمد بن علي الحمداني القزويني المتوفى بعد ٦١٢هـ. سمع منه المحقق الحديث.

تلامذته:

تتلمذ للمحقق الطوسي عدد كبير من الطلاب ممن كان لهم شأن في سماء العلم.

منهم: قطب الدين محمود بن مسعود الشيرازي (٦٣٣هـ - ٧١٠هـ). كان من كبار مفكري عصره، وقد صنف كتباً عديدة منها شرح حكمة الإشراق، والتحفة السعدية - وهو شرح لكتاب «القانون» لابن سينا -، وفتح المثنان في تفسير القرآن وغيرهما.

ومنهم: العلامة الحسن بن يوسف بن مطهر الحلبي (٦٤٨هـ - ٧٢٦هـ). كان من كبار علماء الامامية، وله كتب كثيرة تربو على مئة وعشرين مصنفاً، وكان هو السبب في اهتداء السلطان أولجايتو خدابنده^١ الى طريق الحق

(١) هو أحد زعماء المغول واسمه: ئيغولاس بن أرغون بن آباخان بن هولاكو، أسلم بمجرد توليه زعامة المغول بعد أبيه، وتسمى بمحمد خدابنده.

ومذهب أهل البيت (ع).
وغيرهم...

ثناء المشايخ عليه:

أظهر العلماء والمشايخ إعجاباً كبيراً بالمحقق الطوسي بما كان يتصف به من صفات حميدة، وبما قدم لأمته من خدمات جليلة. وقد أضاف الباحثون في شخصيته، على اسمه القاباً تدل على مايكثه أولئك في مكنون ضمائرهم تجاه هذا المحقق العظيم. فكتب له استاذة الشيخ سالم بن بدران في سنة ٦١٩ هـ في اجازته للمحقق الطوسي:

(... الامام، الأجل، العالم، الأفضل، الاكمل، البارع، المتقن، المحقق، نصير الملة والدين، وجيه الاسلام والمسلمين، سند الأئمة والافاضل، مفخر العلماء والأكابر، محمد بن محمد بن الحسن الطوسي زاد الله في علائه، وأحسن الدفاع عن حوائثه...)^١.

وقال الميرزا النوري معلقاً على هذه الاجازة:

(واذا نظرت الى تاريخ ولادة المحقق يظهر لك ان عمره وقت هذه الاجازة كان ستة وعشرين سنة، وبلغ في هذه المدة الى مقام يكتب في حقه مارأيت، وذلك من فضل الله يؤتيه من يشاء)^٢.

وقال تلميذه مؤيد الدين العرضي:

(مولانا المعظم، والامام الاعظم، العالم الفاضل، المحقق الكامل، قدوة العلماء، وسيد الحكماء، أفضل علماء الاسلاميين، بل والمتقدمين، وهو من

(١) مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٤٦٥.

(٢) مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٤٦٥.

جمع الله سبحانه فيه ماتفرّق في كافة أهل زماننا من الفضائل والمناقب الحميدة، وحسن السيرة، وغزارة الحلم، وجزالة الرأي، وجودة البداة، والاحاطة بسائر العلوم...^١.

وقال تلميذه العلامة الحلي في الاجازة الكبيرة:

(... وكان هذا الشيخ أفضل اهل عصره في العلوم العقلية والنقلية، وله مصنفات كثيرة في العلوم الحكيمية والشرعية على مذهب الامامية...)^٢.

وقال - أيضاً - في مقدمة كشف المراد ص ١١ - ١٢:

(... والآن حيث وفقنا الله تعالى للاستفادة من مولانا الأفضل، العالم الأكمل، نصير الحق والملة والدين: «محمد بن محمد بن الحسن الطوسي» قدس الله تعالى روحه الزكية، في العلوم الإلهية، والمعارف العقلية، ووجدناه راكبا نهج التحقيق، سالكاً جدد التدقيق، معرضاً عن سبيل المغالبة، تاركاً طريق المغالطة...).

وقال المحقق عبدالرزاق اللاهيجي في مقدمة شوارق الالهام:

(... إن خاتم المحققين، أفضل الحكماء والمتكلمين سلطان العالمين في العالمين، نصير الحق والملة والدين: «محمد بن محمد الطوسي» أعلى الله مقامه في عليين، قد كان متفرداً فيما بين علماء الشريعة، وشركاء الصناعة - بتحقيق قلما سبقه فيه أحد من السابقين، وتدقيق لم يتفق مثله لواحد من اللاحقين...).

وقد لخص بعضهم إعجابه بالمحقق الطوسي في كلمات وجمل تدل على مدى تقديرهم لهذا الرجل العظيم:

فابن كثير يسميه: «المولى» - أحيانا - و«الخواجة» - أحيانا -، وهذا الاخير

(١) مدرس رضوي في احوال وآثار ص ٤٤.

(٢) الميرزا النوري في مستدرک الوسائل ج ٣ ص ٤٤٥.

يعني المتقدم في العلم والكبير، وهو أشهر القابه في الاوساط العلمية.
والأردستاني يسميه: «فخر الحكماء» و «مؤيد العلماء».
بينما يذهب البحراني ليصورة بصورة: «زين المحققين وأفضل المتأخرين».
وابن شاكريدعوه: «الفيلسوف».
وتلميذه العلامة الحلي يسميه «استاذ البشر» «والعقل الحادي عشر».
والشيخ آغابزرگ الطهراني يسميه: «سلطان المحققين» و «استاذ الحكماء والمتكلمين».
واما المحقق دانش يزوه فيسميه: بـ «إمام الحرمين» اعتماداً على ماورد
في عنوان نسخة قديمة من كتاب له رآها في المتحف البريطاني برقم ٢٧٢٦١.^١

أخلاقه:

ان من سعادة المرء وأدل الأشياء على شرف نفسه هو حسن الخلق، وهذا
ما كان يتصف به المحقق الطوسي رحمه الله، ليس فقط بالنسبة الى تلامذته
ومحببيه، بل حتى بالنسبة الى معارضيهِ ومبغضيهِ.
وهو ما يخبرنا عنه المؤرخون القريبون من عصره:
فتلميذه العلامة الحلي يقول عن خلقه الكريم:
(... وكان أشرف من شاهدناه في الأخلاق)^٢.
وقال محمد بن شاكرفي فوات الوفيات:
(... وكان للمسلمين به نفع، خصوصاً الشيعة والعلويين والحكماء
وغيرهم، وكان يبرّهم، ويقضي اشغالهم، ويحمي أوقافهم، وكان مع هذا
كله فيه تواضع وحسن ملتقى...)^٣

(١) نظر مقدمة اخلاق محتشمي ط جامعه طهران الثانية من ٥٣

(٢) النوري في مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٤٦٥.

(٣) النوري في مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٤٦٤ عن فوات الوفيات.

وقال تلميذه مؤيد الدين العرضي:

(... فجمع العلماء اليه، وضَمَّ شملهم بوافر عطائه، وكان بهم أرف من
الوالد على ولده، فكنا في ظلّه آمنين، وبرؤيته فرحين، كما قيل:
نميل على جوانبه كأنّا نميل إذا نميل على أبينا
ونغضبه لنخبر حالتيه فنلقى منهما كرمًا ولينا^١
ووصفه الشيخ بهاء الدين العاملي في وصف الرسالة الشهيرة بالفرائض
النصيرية، بقوله:

(... سلطان أصحاب التدقيق بين البرية، أعظم حكماء الاسلام شأنًا،
وأعلاهم منزلًا ومكانًا، وأقواهم قدرًا، وأنورهم في سماء العرفان بدرًا،
المخصوص بالفيض القدسي ... نصير الملة والحق والدين محمد بن محمد بن
الحسن الطوسي...) ^٢.

وقد ترجمه الصفدي بقوله:

(... محمد بن محمد بن الحسن نصير الدين ابو عبد الله الطوسي،
الفيلسوف، صاحب علوم الرياضة والرصد، كان رأسًا في علم الاوائل، لاسيما
في الارصاد والحساب، فانه فاق الكبار... وكان حسن الصورة، سمحًا،
كريمًا، جوادًا، حليمًا، حسن العشرة، غزير الفضل، جليل القدر...) ^٣.

وقال جرجي زيدان في تاريخ آداب اللغة العربية:

(... قد جمع في خزانة كتبه ما ينوف على أربع مائة الف مجلد وأقام
المنجّمين والفلاسفة ووقف عليهم الاوقاف، فزّاه العلم في بلاد المغول على
يد هذا الفارسي كانه قبس منير في ظلمة مدلهمة) ^٤.

(١) مدرس رضوي في احوال وآثار ص ٤٤، والقمي في الكنى والالقب ج ٣ ص ٢٥٢.

(٢) الجلالى في نصير الدين الطوسي ص ٣٦.

(٣) نفس المصدر ص ٣٧ عن الوافي بالوفيات ج ١ ص ١٨٠.

(٤) نفس المصدر ص ٣٧ عن تاريخ آداب اللغة العربية ج ٢ ص ٢٤٥.

والذي يتلألأ في شخصية المحقق الطوسي انه لم يفقد شخصيته المسامحة كأبرؤوف ومعلّم للاخلاق، وهو منتصب كوزير لا كبر فأتع عرفه التاريخ حينئذٍ.

(فقد حكي عن أخلاقه الكريمة أن ورقة حضرت اليه من شخص فكان من جملة ما فيها: يا كلب بن كلب (!)، فكتب في جوابه: أما قولك يا كذا، فليس بصحيح، لان الكلب من ذوات الأربع، وهونابج، طويل الأظفار، وأما أنا فمنتصب القامة، بادي البشرة، عريض الاظفار، ناطق، ضاحك، فهذه الفصول والخواص غير تلك الفصول والخواص، وأطال في نقض كل ما قاله هكذا، رد عليه بحسن طوية وتأنٍ غير منزعج، ولم يقل في الجواب كلمة قبيحة)^١.

شعره:

نظم المحقق الطوسي اشعاراً بالعربية والفارسية، وقد ذكر الباحثون من جملة مؤلفاته كتاباً بعنوان «معيار الاشعار» وعليه فلم يكن المحقق مجرد شاعر ينظم الشعر، بل استأذاً أتقن معرفة الشعر- أيضاً -.

وله في الولاء لامير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) ابياتاً رائعة منها:

لو أن عبداً أتى بالصالحات غداً	وودّ كلّ نبيّ مرسل ووليّ
وصام ما صام صواماً بلاملن	وقام مقام قواماً بلا كسل
وطار في الجولاياوي الى جبل	وغاص في البحر مأمونا من البلل
يكسو اليتامى من الديباج كلّهم	ويطعم الجائعين البرّ بالعسل ^٢
وعاش في الناس آلفاً مؤلفه	عارٍ من الذنب معصوماً من الزلل

(١) مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٤٦٤ عن فوات الوفيات.

(٢) في اكثر النسخ المطبوعة: «وأكسى اليتامى من الديباج كلّهم وأطعمهم من لذيذ البر والعسل» .
ولكنه لا يوافق الوزن الذي عليه سائر الابيات.

ما كان في الحشر، يوم البعث، منتفعا
وقال:

إذا فاض طوفان المعاد فنوحه
إمام اذا لم يعرف المرء قدره
فاقسم لولم يلف رطباً بمدحه
ولولا مني فيه أبي لم أقل أبي
وله في التحذير عن القرن السيئ - بالفارسية-:

تاتواني ميگرينز ازياربد
ياربد بدتربود از ماربد
ماربد تنها تورا بر جان زند
ومعناها بالعربية مايلي:

اتق ما استطعت مرافقة قرين السوء.

فان ضرره عليك اكثر من الثعبان.

فالثعبان يسلبك الحياة فقط.

بينما هذا يسلب منك الحياة والايمان - معاً -.

وله في جواب ما أنشده الخيام في اثبات الجبر، قوله:

مي خوردن من حق ز ازل مي دانست گرمي نخورم علم خدا جهل بود
معناه:

ان الله كان يعلم بأنني سوف أشرب الخمر.

فلو تركته لصار علم الله جهلاً.

فاجابه المحقق الطوسي بقوله:

(١) الخونساري روضات الجنات ص ٦٠٧، واعيان الشيعة ج ٤٦ ص ١٦.

(٢) اعيان الشيعة ج ٤٦ ص ١٦.

(٣) رسالة آداب المتعلمين تحقيق الدكتور يحيى الخشاب

علم أزلّي علّت عصيان كردن نزد عقلا زغايت جهل بود
ومعناه:

تصورك بان علة العصيان هو علم الله.

يدل على انغماسك في غياهب الجهل.

وقد كشف الدكتور الشيبلي دور المحقق الطوسي في تطوير أوزان
«الدّوبيت» حيث قال: (ومن أطرف ما يلاحظ في «دوبيت» هذا القرن
[= السابع الهجري] ان الخواجة نصيرالدين الطوسي، قد نظم رباعية لم يراع
فيها التصريح في المصراع الأوّل، ولا الثالث، فقال:

كنا عدماً، ولم يكن من خلل والأمر بحاله اذا مامتنا
يأطول فنائنا، وتبقى الدنيا لا الرسم بقي لنا ولا اسم المعنى!
وهو نموذج لانظير له)^٢.

هذا وقد نسب اليه الخونساري قصيدة لامية في اختيارات البروج
الاثني عشر - بالفارسية-^٣.

وفاته ومدفنه:

اصيب المحقق الطوسي في بغداد بمرض الزحار، وكان يحزّ في نفسه ان
الزيج الايلخاني^٤ الذي تعب على استخراجيه هو واصحابه طوال سنوات،
لم يسلم من بعض الاخطاء^٥.

فأوصى الى ابنه صدرالدين علي ان يعمل بالتعاون مع قطب الدين

(١) الخونساري في روضات الجنات ج٣/٦٠٦.

(٢) الاغمص ص ٩٠ - ٩١. وذكر البيتين في روضات الجنات ج٣/٦٠٥.

(٣) روضات الجنات ج٦ ص ٣٠٤.

(٤) الاغمص في نصيرالدين الطوسي ص ٦٩.

(٥) انظر معنى الزيج في هامش ص ٦٢.

(٦) يادبود ص ٢٣.

الشيرازي على إصلاح الزيج.

ولمّا ثقل به المرض وعلم ان نهاية حياته قد قربت استشار بعض اصحابه في أمر التجهيز والدفن، فأشير عليه بان ينقل الى النجف الاشرف ليدفن بجوار مرقد امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام.

فقال: إني لأستحيي من وجه سيدي الامام موسى بن جعفر (عليهما السلام) أن أءمر بنقل جسدي من أرضه المقدسة الى موضع آخر.

وتوفي المحقق الطوسي في يوم الاثنين عند غروب اليوم الثامن عشر من ذي الحجة سنة ٦٧٢ هـ^١، وله من العمر خمسة وسبعون عاماً وسبعة اشهر^٢.

وقد شيع جثمانه في موكب كبير اقترن باجلال واحترام وتعظيم^٣، وشارك في تشييعه صاحب الديوان والرجالات البارزة.

ثم دفن في المشهد الكاظمي المعروف بمقابر قریش، في سرداب قديم البناء خال من الدفن، قيل انه كان قد عمل للخليفة الناصر لدين الله^٤.

ويذكر الشيخ عباس القمي انه قيل في تاريخ وفاته البيتان التاليان:

نصير ملت ودين پادشاه كشور فضل يگانه اي كه چو اومادر زمانه نزاد
به سال ششصد و هفتاد و دوي الحجة بروز هجدهمش درگذشت در بغداد^٥
وقبره اليوم في الروضة الكاظمية حيث مرقد الامامين موسى بن جعفر
ومحمد الجواد عليهما السلام، في الرواق القبلي للروضة المقدسة.

(١) روضات الجنات ج ٦ ص ٣١٩.

(٢) المصادف اليوم ٢٦ ايار سنة ١٢٧٤ م، الاعسم ص ٧٠.

(٣) روضات الجنات ج ٦ ص ٣١٩.

(٤) الاعسم ص ٧٠ عن زندگاني وشخصيت خواجه طاهران ١٩٥٠ ص ٤١.

(٥) الاعسم ص ٧٠.

(٦) الكنى والالقب ج ٣ ص ٢٥٢، وقد ذكرهما محمد تقي دانش پزوه باختلاف يسير عن نسخة قديمة في م/ملك بطهران وعليها تاريخ ١١٢٢ هـ والشرط الاول فيها هكذا: «نصير دولت وملت احمد طوسي» وفي آخره كتبه روزبهان. (مقدمة كتاب اخلاق محتشمي ص ٥٣).

ومما يذكر أنه أوصى أن ينقش على قبره هذه الآية الكريمة: «وَكَلْبُهُمْ
بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ^١».

وذلك تعظيماً لآل بيت الرسول (ص) الذين يدفن إلى جوارهم، وإجلالاً
لمقامهم الشريف.
فرضوان الله عليه بما قدّم من خدمات جليلة في مجال العلم والعمل
للاسلام والمسلمين.

أولاده:

خلف المحقق الطوسي ثلاثة أولاد، هم:

١ - صدر الدين علي: وقد تولى إدارة شؤون رصد مراغة في حياة والده،
وخلّفه في كثير من شؤون الدولة التي عُهد بها إلى والده، ولم يعرف تاريخ
وفاته بالضبط، والثابت أنه توفي قبل أخويه.

٢ - أصيل الدين الحسن، أبو محمد، وكان أديباً حكيماً جامعاً للفنون
والمعارف، توفي سنة ٧١٤ هـ أو ٧١٥ هـ، ودفن في الروضة الكاظمية المشرفة.

٣ - فخر الدين أحمد، وكان هو الآخر من الفضلاء والحكماء، ومضافاً إلى
ذلك فقد تضلّع في علم الهندسة، وتصدّى لإدارة الأوقاف من قبل الحكام المغول.
توفي سنة ٧٢٩ هـ.

وللمحقق الطوسي أحفاد يقطنون اليوم بمحافظة آذربايجان الإيرانية^٢.

مؤلفاته:

حاول الطوسي أن يطرق بتأليفه جميع أبواب المعرفة من رياضيات، هئية،
وطب، ومنطق، وفلسفة، وأخلاق وفقه وأبواب أخرى...

(١) الجلال في نصير الدين الطوسي ص ٦٢ عن مجالس المؤمنين ص ٣٢٨.

(٢) يادبود ص ٢٩.

وقد قدم اكثر الباحثين في حياة المحقق الطوسي قائمة بأسماء مؤلفاته الكثيرة:

فذكر خير الدين الزركلي في كتابه «الاعلام» ج ٧ ص ٢٥٧ - ٢٥٨ (٣٥) عنواناً، ونرمز له [الزركلي].

والشيخ عبدالله نعمة في «فلاسفة الشيعة» ص ٤٧٨، ٤٩٣ - ٥٠٢ حوالي (٧٠) عنواناً، ونرمز له [نعمة].

والسيد محسن الأمين في «أعيان الشيعة» ج ٤٦ ص ١٦ - ١٨ حوالي (٨٥) عنواناً، ونرمز له [الأمين].

وذكر أخى العلامة الكبير السيد محمد حسين الجلاي في كتابه «نصير الدين الطوسي، حياته وفلسفته»^١ ص ٧٩ - ١٨٢ أسماء (١٢٣) كتاباً ورسالة بما في ذلك الكتب المنسوبة اليه، ونرمز له [الجلاي].

وذكر الدكتور عبد الامير الأعسم في «نصير الدين الطوسي، مؤسس المنهج الفلسفي في علم الكلام الاسلامي» ص ٩٩ - ١٢٥ اسماء (١٦٢) كتاباً، ونرمز له [الأعسم].

وقدم الاستاذ محمد تقى مدرس رضوي في كتابه «أحوال وآثار خواجه نصير الدين طوسي» ص ٣٣١ - ٥٩٧ قائمة بأسماء (١٩٠) كتاباً ورسالة، وذكر في كتابه الآخر «يادبود هفتصدمين سال خواجه نصير طوسي» ص ١٨ - ٥٢ اسماء ١٨٥ كتاباً ونرمز لكتابه الاول [احوال]، وكتابه الثاني [يادبود].

ثم ان الاصفهاني الافندي ذكر في ترجمته للمحقق الطوسي في رياض العلماء ج ٥ ص ١٦٢ وما بعدها، وكذلك الخونساري في روضات الجنات ج ٦

(١) طبع هذا الكتاب بالرونيو في النجف الاشرف سنة ١٣٨٩ هـ. ونظراً الى عدم توفر نسخته المطبوعة لدينا فقد اعتمدنا على النسخة المخطوطة في الارجاعاات.

ص ٣١٠ وما بعدها بعض مؤلفات المحقق، ونشير اليها بالرمز [الافندي] و[الخونساري].

هذا وقد اقترح الدكتور الأعسم في ص ١٢٨ من كتابه خطة بديعة لترتيب مؤلفات المحقق الطوسي، - ولكنه عدل عنها الى الترتيب الهجائي في سرد اسمائها-، وهي ترتيب مؤلفاته في ستة مجالات وتقسيمها كالآتي:

١ - العلوم العقلية (أ، ب) الفلسفة والكلام (ج) الأخلاق (د) السياسة (هـ) المنطق.

٢ - العلوم الصرفة: (أ) الهندسة (ب) الرياضيات والجبر (ج) المثلثات (د) الفيزياء.

٣ - العلوم الدينية: (أ) الفقه (ب) التفسير (ج) العقيدة الدينية (د) الادعية والاذكار.

٤ - العلوم الفلكية: (أ) الفلك والرصد (ب) الزيج (ج) التقويم (د) الاسطرلاب (هـ) الجفر (و) الرمل.

٥ - العلوم الانسانية الاخرى: (أ) التاريخ (ب) الجغرافيا (ج) الشعر (د) الموسيقى (هـ) التربية والتعليم.

٦ - العلوم الطبيعية الاخرى: (أ) الطب (ب) الجواهر.

واليك مؤلفات الطوسي، مرتبة وفق الخطة السالفة مع ترتيب اسماء المؤلفات في الفن الواحد بحسب الحروف الهجائية.

وقد أهملنا كلمتي «كتاب» و«رسالة» اينما وقعتا في العنوان باحتسابهما خارج الترتيب الابددي، مع احتفاظ كلمة «تحرير» و«ترجمة» بترتيبها في العنوان.

اولاً - العلوم العقلية:

(أ، ب) الفلسفة والكلام:

١ - اتحاد مقول ومقول عليه [كذا]، (رساله در...) .

أحوال ٥٢٢، يادبود ٥٠ .

٢ - اثبات الجوهر المفارق، (رسالة في...) .

الامين ١٨/٤٦، أحوال ٤٦٤، يادبود ٤٩: ويعرف باثبات العقل والرسالة النصيرية- ايضاً .

(انظر الرقم ٣ و ٣٤ بعد) .

هذا وقد طبعت رسالة باسم اثبات العقل المفارق ضمن ملحقات تلخيص المحصل ..

٣ - اثبات العقل الفعّال^١.

الزركلي ٢٥٨/٧: اثبات العقل، نعمة ٥٠٠، الأعسم ٩٩، يادبود ٥٠ .

٤ - اثبات اللوح المحفوظ، في كشف الحجب والاستار .

أحوال ٥٨٤: يحتمل كونه اثبات الجوهر المفارق، يادبود ٥٦ .

(انظر الرقم ٢ قبل) .

٥ - اثبات الواجب - بالفارسية - .

(١) ذكر الافندي في «رياض العلماء» ج ٥ ص ١٦٢ في جملة تصانيف المحقق الطوسي هذه الرسالة فقال: (...) رسالة في اثبات العقول المجردة ألفها في أواخر عمره وقد شرحها ورّدها الفاضل الدواني).

وقال الخونساري في «روضات الجنات» ج ٦ ص ٣١١:

(...) رأيت في رسالة غير مشهورة منه رحمه الله يثبت فيها وجود العقل، قد أقام على ذلك برهاناً مرجعه الى: أن

الواحد لا يصدر منه إلا الواحد، ورّده عليه الفاضل الدواني (...)

وقال قبل ذلك بسطور: (...) وتوقف في هذا الكتاب [التجريد] في وجود العقل الفعّال حيث قال: وأما العقل

فلم نجد دليلاً على انتفائه، وأدله وجود مدخولة^١ (...).

الأمين ١٨/٤٦، الأعسم ٩٩، أحوال ٥٩٧: رساله اثبات واجب بطريق مناظره به فارسي، وفي ص ٥٧١-٥٧٢: هي رسالتان، وكذا في يادبود: ٤٧. وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل رسالة بعنوان: برهان في اثبات الواجب تعالى غير موقوف على ابطال الدور والتسلسل.

٦- إثبات وحدة الله (رسالة في... جل جلاله).

أحوال ٥٤٦.

وقد طبع ضمن ملحقات تلخيص المحصل بعنوان «اثبات الواحد الأول». ٧- إستمع لام حال النبي، وحقيقة كلامه تعالى، والمعجزة، وتشريح بدن الانسان (رسالة في...)- بالفارسية-. الافندي ١٦٢/٥.

٨- اشارت به مكان وزمان آخرت (رساله در...)- بالفارسية-.

احوال ٥٧٧: وهو جزء من آغاز وأنجام، يادبود ٥٠.

٩- آغاز وأنجام- بالفارسية-.

الأمين ١٨/٤٦: الابتداء والانتهاء، وهو تحريف للمبدء والمعاد التي تعرف بها هذه الرسالة أيضاً، الجلاي ١١٧، احوال ٥٨٥، يادبود ٤٧: وأسماء الخواجة التذكرة في المبدء والمعاد، وذكره في ص ٥٥ باسم: آغاز وأنجام في الحيوان والمعادن والنبات والمتفرقات [!!].

١٠- أقسام الحكمة.

أحوال ٥٥٣، يادبود ٤٨.

وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل.

١١- البديهة الخامسة، (رسالة في... [كذا!!]).

نعمة ٥٠٠، الأعسم ١١٦.

١٢- بقاء النفس بعد بوار البدن.

الزركلي ٢٥٨/٧: بقاء النفس بعد بوار الجسد، الامين ١٨/٤٦ الجلاي

١٢١: بقاء النفس بعد فناء الجسد، الفه باستدعاء مؤيد الدين العرضي،
الاعسم ١٢٠.

(انظر الرقم ٢٤ بعد)

وقد طبع ضمن ملحقات تلخيص المحصل.
١٣ - تجريد الاعتقاد.

الزركلي ٢٥٧/٧، نعمة ٤٩٢، الأمين ١٨/٤٦: تجريد العقائد، الجلاي
١٠٣، الأعسم ١٠٢: التجريد، أحوال ٤٢٢: تجريد العقائد، يادبود: تجريد.
الافندي ١٥٩/٥.

وذكر نعمة في ص ٥٠٢ عنوان (تحرير الكلام)، وهو نفس هذا الكتاب.
(أنظر ص ٧٥ من هذه المقدمة).

١٤ - تلخيص المحصل.

هذب فيه كتاب «محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين» للفخر الرازي
(ت/٦٠٦هـ).

الزركلي ٢٥٧/٧، نعمة ٥٠٠: نقد المحصل للرازي، الأمين ١٨/٤٦،
الجلالي ١١٠، الأعسم ١١٠، أحوال ٤٤٦، يادبود ٤٧: الفه سنة ٦٦٩هـ،
الافندي ١٦٢/٥: التلخيص.

وقد حقق العلامة النوراني هذا الكتاب، والحق به ثلاثين رسالة منسوبة
الى المحقق الطوسي قدس سره طبعت جميعها في ١٠٦ صفحة سنة
١٣٥٩هـ في طهران.

١٥ - ترجمة زبدة الحقائق.

والاصل لعبدالله بن محمد - عين القضاة الهمداني - (ت/٥٢٥هـ).

الجلالي ١٨١: ذكره في الكتب المنسوبة الى المحقق الطوسي، أحوال
٥٨٠، يادبود ٥٣: منسوب اليه.

١٦ - تهافت الفلاسفة [كذا].

الاعسم ١٠٨ - ١٠٩ عن فؤاد سيد في فهرس المخطوطات العربية ط القاهرة سنة ١٩٥٤م وقال: هذا غريب، ولعله تزيف لعنوان مصارعة المصارعة. (انظر الرقم ٤٩ بعد).

وذكر الرضوي في احوال ٥٩٥: شرح التهافت، وقال انه منسوب اليه، وكذا يادبود ص ٥٠.

١٧- الجبر والاختيار.

نعمة ٤٩٦، الامين ١٨/٤٦: رسالة في الجبر والاختيار، الجلاي ١١٧: رساله جبر واختيار، الاعسم ١١١، أحوال ٥٤٨: ذكر رسالتان بهذا الاسم وقال: ان احدهما بالعربية والاخرى بالفارسية، الخونساري ٣٠٤/٦.

١٨- الجبر والقدر، (رسالة في...).

الامين ١٨/٤٦، يادبود ٤٨: رسالة في الجبر والقدرة، وفي مقدمة اخلاق محتشمي^١: نسخة منه ضمن مجموعة في م/اياصوفيا برقم ٢٠٤٨.

هذا وقد طبعت هذه الرسالة ضمن ملحقات تلخيص المحصل بعنوان (افعال العباد بين الجبر والتفويض).

١٩- چند مسأله (رساله در...).

يادبود ٥٧: نسخته في م/المجلس الوطني - طهران.

٢٠- چهار مقاله، - بالفارسية - .

الأعسم ١١١: نشرته جامعة طهران برقم ٢٩٢١.

٢١- حل مشكلات الإشارات والتنبيهات؛ والأصل لابن سينا.

الزركلي ٢٥٧/٧، الجلاي ١٠٠، الاعسم ١١٢: يادبود ٤٨: شرح الاشارات.

(انظر الرقم ٢٨ بعد).

(١) طبعت جامعة طهران هذا الكتاب ضمن منشوراتها برقم ١٨١١ والمطلب المذكور هو في مقدمة الطبعة الثانية ص ٤٣ عن الاستاذ مجتبى مينوي في مجلة راهنماي كتاب، الجزء ٣ ص ٧٣٠-٧٣٢.

٢٢- خلق أعمال [كذا]، (رساله در...) - بالفارسية - .

نعمة ٥٠٠، أحوال ٥٨٧، يادبود ٥٠، الافندي ١٥٩/٥ .

٢٣- ربط الحادث بالقديم .

الأمين ١٨/٤٦: ربط الحديث بالقديم، أحوال ٥٤١-٥٤٢: ربط القديم بالحادث، يادبود ٥٠ .

وقد طبع ضمن ملحقات تلخيص المحصل .

٢٤- الرسالة المنتخبة في معالم حقيقة النفس ومايتصل بذلك .

أحوال ٥٨٦: رساله در حقيقت روح، يادبود ٤٩ .

٢٥- روضة التسليم .

نعمة ٤٧٨، الامين ١٨/٤٦، الجلاي ١٢١، الأعسم ١١٨، أحوال ٥٨٣،

يادبود ٥٨: منسوب اليه .

٢٦- روضة القلوب .

نعمة ٤٨٧، الامين ١٨/٤٦ الأعسم ١١٨، أحوال ٥٧٨، يادبود ٤٩ .

٢٧- سه گفتار خواجه طوسي، - بالفارسية - .

الاعسم ١١٨ .

٢٨- شرح الاشارات .

نعمة ٤٧٨ و ٤٩٤، الامين ١٨/٤٦، أحوال ٤٣٣، الافندي: ١٥٩/٥ .

وذكره الزركلي ٢٥٨/٧ باسم: شرح الهيئات الاشارات، الاعسم ١٢٠

وذكر في ص ١١٩ كتاباً باسم: شرح طبيعيات الاشارات، نقله عن سر كيس عواد

برقم ٨ .

٢٩- شرح رسالة ابن سينا في ان لكل حيوان ونبات اصلاً ثابتاً .

طبع ضمن ملحقات تلخيص المحصل وقد كتبه المحقق الطوسي بالتماس

من أمين الدولة كما يظهر من مقدمته .

٣٠- شرح رسالة العلم .

والأصل لأبي جعفر أحمد بن علي بن سعيد بن سعادة، أرسله إلى المحقق تلميذه: الشيخ علي بن سليمان البحراني كما في يادبود ص ٤٨.
نعمة ٥٠٠، الجلالي ١١٢، أحوال ٤٧٥، الافندي ١٥٩/٥، الخونساري ٣٠٤/٦.

وقد حقق النوراني هذا الكتاب وطبعه سنة ١٣٤٥ هـ ش.

٣١- شرح مرموز الحكمة، - بالفارسية - .

أحوال ٥٧٦.

٣٢- صدور الكثير عن الواحد.

في ما يتعلق بقاعدة الواحد لا يصدر منه الا الواحد.

أحوال ٥٨٤: مقاله در كیفیت صدور كثر از وحدت، وقد ذكر في

ص ٤٦١: رساله در صدور موجودات از حضرت حق، يادبود ٤٩: رساله في

كيفية صدور الكثرة من الوحدة، نسخته في م/ملك - طهران.

(انظر الرقم ٤٦ بعد).

وقد طبعت هذه الرسالة ضمن ملحقات تلخيص المحصل.

٣٣- ضرورة الموت (رساله في ...)

الاعسم ١٢٢: مسائل في كون الموت ضروريا في اقتناع انفصال العلة،

نقل ذلك عن فؤاد سيد في فهرس المخطوطات ص ٣٣٤، أحوال ٥٥٥: رساله

ضرورت مرگ، يادبود ٥٦.

٣٤- العقل (رساله في ...).

الامين ١٨/٤٦، الاعسم ١١٧، (ولعله: اثبات العقل الفعال المذكور

بالرقم ٣ قبل).

٣٥- العلم الاكتسابي واللدني (رساله في ...).

الامين ١٨/٤٦، الجلالي ١٧٩: رساله في العلم اللدني والكسبي، طبع

بهاشم كتاب «المشاعر» للملاصدرا - منسوب اليه - .

- ٣٦ - العلل والمعلولات (رسالة في ...).
- الأمين ١٨/٤٦، احوال ٥٨٣. (انظر الرقم ٣٨ بعد).
- وقد طبع ضمن ملحقات تلخيص المحصل.
- ٣٧ - العلة والمعلول (بحث عن ...).
- أحوال ٥٢٥: طبع باهتمام دانش پزوه بطهران.
- ٣٨ - العلل والمعلولات المترتبة.
- أحوال ٥٢٥: رساله در بحث از علل ومعلولات مترتبه، وكذا يادبود ٥٠.
- وقد طبعت هذه الرسالة ضمن ملحقات تلخيص المحصل.
- ٣٩ - فصل في بيان أقسام الحكمة.
- الأعسم ١٢٠، عن فؤاد سيد، في فهرس المخطوطات العربية، ط- القاهرة سنة ١٩٥٤ ص ٢٢٨.
- ٤٠ - الفوائد الثمانية.
- الجلالي ١١٣: نسخته في م/ المجلس النيابي بطهران ضمن المجموعة رقم ٣٥٠، وقد طبعت هذه الفوائد ضمن ملحقات التلخيص باسم: (فوائد ثمانية حكيمية للعلامة الطوسي قدس سره) أحوال ٥٢٦، يادبود ٥٠.
- ٤١ - الفوائد، وهي خمسة مقالات مختلفة للمحقق الطوسي.
- أحوال ٥٦٤: فوائد، وفي ص ٥٨٣: فوائد ي از خواجه طوسي، يادبود ٥٧.
- وقد طبعت عدة فوائد للمحقق الطوسي ضمن ملحقات تلخيص المحصل.
- ٤٢ - قوى الرحمان (رساله في تحقيق ...).
- أحوال ٥٩٧: منسوب اليه.
- ٤٣ - نعمت ها وخوشها ولذتها (رساله در ...)، - بالفارسية-.
- أحوال ٥٩٢: منسوب اليه.
- ٤٤ - نفوس أرضيه وقواي آن (رساله در ...).
- يادبود ٥٠.

وهي بالعربية وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل بعنوان «النفوس الارضية».

٤٥ - النفي والإثبات (رسالة في ...).

الامين ١٨/٤٦، الجلاي ١٨٠: منسوب اليه، احوال ٥٧٤، يادبود ٤٩.

٤٦ - كيفية صدور الموجودات (رسالة في ...).

الأعسم ١١٧: عن فؤاد سيد في فهرس المخطوطات ص ٢١٤، يادبود ٤٩: رسالة في صدور الخلق من الحق، ألفه سنة ٦٦٦ هـ باستدعاء من قاضي قضاة هراة. (انظر الرقم ٣٢ قبل).

٤٧ - موجودات وأقسام آن. (رساله در ..) - بالفارسية.

أحوال ٤٥٩، يادبود ٤٩: نسخته في م/مدرسة الشهيد مطهري طهران.

٤٨ - ماهية العالم والمعلوم والعلم (رسالة في ...).

أحوال ٥٧٤: منسوب اليه، يادبود ٤٩: طبع بهامش «المشاعر» باسم العلم اللدني والكسبي بطهران. (انظر الرقم ٣٥ قبل).

٤٩ - مصارع المصارع؛ وهورذ على كتاب المصارع للشهرستاني.

الزركلي ٢٥٨/٧، الامين ١٨/٤٦، الجلاي ١١١، الاعسم ١٢٣: مصارعة المصارعة، أحوال ٤٤٥، يادبود ٤٨.

وقد طبع هذا الكتاب اخيراً.

٥٠ - مفهوم أزدراك تعقل است ياغير آن (رسالة در اينكه ...) -

بالفارسية.

أحوال ٥٢٣: مقاله در اينكه، يادبود ٥٠.

٥١ - المقالات الست، - في مواضع مختلفة.

الزركلي ٢٥٨/٧، الجلاي ١٧٦: منسوب اليه، يادبود ٥٠.

٥٢ - المقولات.

الامين ١٧/٤٦، الاعسم ١٢٤، أحوال ٥٤٠: مقولات عشر، وكذا في

يادبود ٤٦ واذاف فيه: انهما كتابان بالفارسية والعربية.

٥٣ - موجودات وأقسام آن [كذا] (رساله در...) - بالفارسية.

أحوال ٤٥٩، يادبود ٤٩: نسخته في م/مدرسة الشهيد مطهري - طهران.

ج - الأخلاق:

٥٤ - الاخلاق، - بالفارسية.

الاعسم ١٠٠، عن: الخاقاني في بحثه: «الآثار المخطوطة في النجف»،
مجلة الاقلام - بغداد - مج ١ ج ١١ ص ١٤٧.

٥٥ - الاخلاق النصرية.

عن المصدر السابق، ص ١٠٠ - أيضاً.

٥٦ - أخلاق ناصري - بالفارسية.

وهو ترجمة «طهارة الأعراق» لابن مسكويه (ت/٤٢١هـ).

نعمة ٤٧٨ و ٥٠١، الجلالى ١٢٤، الأعسم ١٠٠، أحوال ٤٤٩، يادبود
٥٤: ألفه حدود سنة ٦٣٣هـ، الافندي ١٦١/٥، الخونساري ٣٠٣/٦.

٥٧ - ترجمة الأخلاق الناصرية.

الأمين ١٧/٤٦، الأعسم ١٠٨، أحوال ٥٥٨: هو ترجمة أخلاق ناصري.

٥٨ - ديباجة الأخلاق الناصرية، - بالفارسية، (وهي المقدمة السابقة

لكتاب «اخلاق ناصري» التي غيرها المحقق الطوسي بعد تخلصه من قلاع
الاسماعيليين).

الامين ١٧/٤٦، احوال ٤٥٠.

طبعت في مقدمة أخلاق محتشمي ص ٢٢ - ٢٥.

٥٩ - خاتمة الأخلاق الناصرية، - بالفارسية.

وهي الخاتمة السابقة لكتاب أخلاق ناصري.

الامين ١٧/٤٦، الاعسم ١١٢.

طُبعت في مقدمة اخلاق محتشمي ص ٢٥ - أيضاً..

٦٠ - تكميل وترجمة أخلاق محتشمي.

وهو كتاب كتبه الحاكم ناصر الدين محتشم «حاكم قهستان» وعجز عن إكماله لاشتغاله بأمور الملك، فأوعز به إلى المحقق الطوسي لإكماله على أن يضعه ضمن منهج خاص.

يادبود ٥٤.

وقد طبع هذا الكتاب أخيراً طبعة ثانية منقحة، باهتمام المحقق محمد تقي دانش پزوه، بطهران ضمن منشورات جامعة طهران برقم ١٨١١ بعنوان «أخلاق محتشمي».

٦١ - ترجمة الأدب الوجيز للولد الصغير - بالفارسية - لابن المقفع.

الجلالي ١٢٨، أحوال ٥٨٠: ترجمه ي أدب الصغير، يادبود: ٥٣: ترجمة الأدب الصغير.

وطبع هذا الكتاب كملحق لكتاب «اخلاق محتشمي» في ٦٤ صفحة.

٦٢ - أوصاف الاشراف.

الزركلي ٢٥٨/٧، نعمة ٥٠٠، الامين ١٧/٤٦، الجلالي ١٢٧، الأعسم ١٠١، أحوال ٤٥٧، يادبود ٥٤، الخونساري ٣٠٤/٦.

وطبع أخيراً طبعة رابعة في شيكاغو سنة ١٤٠٤ هـ باهتمام المدرسة الإسلامية بالمراسلة وهي تُعنى بنشر الكتب الإسلامية.

٦٣ - السير والسلوك (رسالة في...).

الامين ١٨/٤٦، الجلالي ١٧٨، أحوال ٥٩١، يادبود ٥٨: منسوب اليه.

٦٤ - مقامات خواجه نصير الدين طوسي، - وهو كتاب في مقامات

العارفين..

أحوال ٥٨٧: منسوب اليه، يادبود ٥٦: هو بحث مستمل من شرح

الاشارات.

٦٥ - الرسالة النصيرية.

الامين ١٨/٤٦، الاعسم ١١٧، احوال ٥٧٢: وهي غير الرسالة الجوابية التي كتبها جواباً عن اسئلة المحيّا العباسي ظاهراً... (قارن: احوال ص ٥١٠) و(انظر الرقم ١١ في مراسلات المحقق العلمية ص ٦٩). وقد طبعت ضمن ملحقات التلخيص.

(د) السياسة:

٦٦ - نصيحت نامه، - بالفارسية - .

يادبود ٥٤: كتبه لآباقاخان عند جلوسه على العرش.

(هـ) - المنطق

٦٧ - أساس الاقتباس.

نعمة ٥٠٠، الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٢٩، الاعسم ١٠٠، احوال ٤٢٠، يادبود ٤٦، الافندي ١٦١/٥.

٦٨ - تجريد المنطق.

الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٣٠، الاعسم ١٠٢، يادبود: تحرير المنطق - وهو تحريف -.

نسخته في م/ملك - طهران، وطبع اخيراً مع شرحه بعنوان الجوهر النضيد في شرح منطق التجريد للعلامة الحلي باهتمام الفاضل محسن بيدارفر. ٦٩ - تعديل المعيار في نقد تنزيل الأفكار.

وهو تعديل لكتاب «تنزيل الافكار في تعديل الاسرار» تأليف أثير الدين الابهرى (ت/ ٦٦٠هـ)، فرغ منه المحقق الطوسي سنة ٦٦٥هـ.

الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٣١، الاعسم ١٠٩، احوال ٤٤٨، يادبود ٤٦. وقد ذكر في بعض الكتب بعنوان «نقد التنزيل» ولعلّه اختصار للعنوان

السابق، وذكره بهذا العنوان نعمة ٥٠٠، الجلاي ١٨٠: - ذكره في الكتب المنسوبة الى المحقق-، الاعسم ١٢٤، الأفندي ١٦٣/٥، الخونساري ٣٠٤/٦.

٧٠- نقد المحصل [كذا].

الأفندي ١٥٩/٥، الخونساري ٣٠٤/٦.

(٢) العلوم الصرفة:

(أ) الهندسة:

٧١- الاكر^١.

الزركلي ٢٥٨/٧، الاعسم ١٠١ (انظر الرقم ٧٦ و ٧٧ بعد).

٧٢- الاسطوانة.

الامين ١٧/٤٦، الأعسم ١٠١، احوال ٣٦٣، يادبود ٤٢.

٧٣- إنعطاف الشعاع وانعكاسه (رسالة في...).

نعمة ٤٩٦: رسالة في انعكاس الشعاع وانعطافه، وكذا الاعسم ١١٦،

الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٧٤: - ذكره بعنوان «انعكاس الشعاع» في الكتب

المنسوبة-، الاعسم ١٠١: انعكاس الشعاع، وعن الدكتور حسين محفوظ في

المخطوطات ٢/٣: انعكاس الشعاعات.

٧٤- بيت الباب في الكرة والاسطوانة [كذا].

أحوال ٥٦٩ ولعله تحريف بيست باب (انظر الرقم ١٧٠ بعد).

٧٥- تحرير^٢ إقليدس.

نعمة ٤٧٨ و ٤٩٥، الامين ١٦/٤٦، الاعسم ١٠٣، احوال ٣٣٩: فرغ منه

(١) الأكر: هو الكتاب الذي يبحث فيه عن أحوال الكرة وقياساتها الهندسية.

(٢) التحرير: تعني النشرة المحققة التي يقدمها مختص ما.

في ٢٢ شعبان ٦٤٦هـ، الخونساري ٣٠٣/٦.

٧٦- تحرير أكر مانالاوس.

نعمة ٤٧٨ و ٤٩٥، الامين ١٦/٤٦: تحرير مانالاوس، الجلاي ١٥٦،
الاعسم ١٠٣ و ١٠٥، أحوال ٣٥٢، يادبود ٣٩: فرغ منه في ٢١ شعبان سنة ٦٦٣هـ.

٧٧- تحرير الاكر لثاوذوسيوس.

نعمة ٤٩٩، الامين ١٦/٤٦: تحرير ثاوذوسيوس، الجلاي ١٥٤، أحوال
٢٥٤، يادبود ٣٩: فرغ منه في سنة ٦٥١هـ.

٧٨- تحرير الخطوط المنحنية لأبلونيوس.

نعمة ٥٠٠: في احوال الخطوط المنحنية لأبلونيوس، وكذا الامين
١٧/٤٦، الجلاي ١٦٢، الاعسم ١٢١، أحوال ٣٦٤: احوال الخطوط المنحنية
لأبلونيوس، وكذا يادبود ٤٢.

٧٩- تحرير المخروطات لأبلونيوس.

الجلاي ١٦٢، أحوال ٣٦٤: المخروطات.

٨٠- تحرير مقالة أرخميدس في تكسير الدائرة.

الجلاي ١٦٢: يحتمل كونه تريباع الدائرة (انظر الرقم ٩٠ بعد).

٨١- تحرير كتاب معرفة مساحة الاشكال البسيطة والكروية.

(والأصل لبني موسى أحمد وحسن ومحمد أولاد موسى بن شاكر الذي
كان في البلاط العباسي).

الامين ١٦/٤٦: ... والكروية، الجلاي ١٦٠، الاعسم ١٠٦، أحوال
٣٥١، يادبود ٤٠: حرره سنة ٦٥٣هـ.

٨٢- تحرير الكرة المتحركة لأطولوقس.

الزركلي ٢٥٨/٧: الكرة المتحركة، الأمين ١٦/٤٦، الجلاي ١٥٧،
الأعسم ١٠٧، احوال ٣٥٦، يادبود ٥٢: فرغ منه المحقق في ٧ جمادى
الاولى ٦٥١هـ.

٨٣- تحرير كرة وأسطوانة أرخميدس، أو شرح الكرة والاسطوانة.
نعمة ٤٩٩، الأمين ١٦/٤٦، الجلاي ١٦١: تحرير الكرة والاسطوانة،
وتوجد منه نسخة ضمن مجموعة كتبت في حياة المؤلف في م/مدرسة الشهيد
مطهري- طهران، أحوال ٣٦١.

٨٤- تحرير مأخوذات أرخميدس.

الزركلي ٢٥٨/٧، الأمين ١٦/٤٦، الجلاي ١٦٠: تحرير المأخوذات،
الاعسم ١٠٥، أحوال ٣٥٤ - ٣٥٥، يادبود ٣٩: ترجمه ثابت بن قرة.

٨٥- تحرير المساكن لثاوذوسيوس.

نعمة ٤٩٨ و ٤٩٩: المساكن، الأمين ١٦/٤٦: تحرير كتاب المساكن،
الجلاي ١٦١، الاعسم ١٠٥ أحوال ٣٦٣، يادبود ٤١: حرره الخواجه سنة
٦٥٣هـ.

٨٦- تحرير المعطيات لأقليدس.

نعمة ٤٩٩، وفي ص ٤٩٦: تحرير المعطيات في الهندسة، وفي ص ٤٩٨:
كتاب المعطيات، الأمين ١٦/٤٦، الجلاي ١٥١: تحرير إقليدس في اصول
الهندسة، يادبود ٤٠: ترجمه من اليونانية إسحاق بن حنين، وأدخل عليه
ثابت بن قرة اصلاحات، وحرره المحقق الطوسي.

٨٧- تحرير المفروضات لأرخميدس [في اصول الهندسة].

الزركلي ٢٥٨/٧، الأمين ١٦/٤٦: تحرير كتاب المفروضات
لأرخميدس، الجلاي ١٦٠، الاعسم ١٠٧، (انظر الرقم ١٠٠ بعد).

٨٨- تحرير المناظر لأقليدس.

الزركلي ٢٥٨/٧، نعمة ٤٩٨: المناظر، الأمين ١٦/٤٦: تحرير كتاب
المناظر، الجلاي ١٥٧، الاعسم ١٠٧، يادبود ٤٠: فرغ منه في شوال سنة
٦٥١هـ.

٨٩- تجريد الهندسة.

نعمة ٤٩٥: ولعلّه تحريف لعنوان «تحرير المعطيات في الهندسة» الأعسم ١٠٢، أحوال ٥٦٦: تجريد في الهندسة، يادبود ٤٢.

(انظر الرقم ٨٦ قبل).

٩٠ - تربيع الدائرة لأرخميدس.

الزركلي ٢٥٧/٧، الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٧٦: منسوب اليه، أحوال ٣٦٨، يادبود ٤٢.

٩١ - تسطيح الكرة والمطالع لبطلميوس قلوذيست .

أحوال ٣٦٩، يادبود ٤٢.

٩٢ - تكسير الدائرة. (والاصل: مقالة لأرخميدس).

يادبود ٤١: حررها المحقق الطوسي و اضافها الى آخر كتاب تحرير الكرة.

٩٣ - الرسالة الشافية عن الشك في الخطوط المتوازية.

(وهي رسالة كتبها رداً لمصادرة اقليدس في الهندسة).

نعمة ٤٩٩، الامين ١٦/٤٦، الاعسم ١١٤، أحوال ٣٦٩ و ٣٧٩، يادبود ٤٢: رسالة الشافية، أو رسالة في مصادرات إقليدس في الهندسة.

٩٤ - رسالة في الشعاع.

الامين ١٦/٤٦: وهي غير رسالة في انعطاف الشعاع.

(انظر الرقم ٧٣ قبل).

٩٥ - قواعد الهندسة.

نعمة ٥٠٠.

٩٦ - كشف القناع عن أسرار شكل القطاع.

الامين ١٦/٤٦، احوال ٣٦٥، يادبود ٤٢: وهو الشكل الاول من الاشكال الثلاثة لأكرمانالاوس، ترجمه المحقق الى الفارسية اولاً، ومنها الى العربية.

٩٧ - مئة مسألة وخمس، من أصول اقليدس.

الزركلي ٢٥٨/٧، الجلاي ١٦٢: تحرير المائة وخمس مسائل، يادبود ٤٣

٩٨ - المتوسطات الهندسية.

الزركلي ٢٥٨/٧: رأيت منه نسخة قديمة في اللورنزيانة بلفورانس رقم ١٦٤ شرقي، الجلالي ١٧٥: تحرير المتوسطات، وهو ليس كتاباً مستقلاً (منسوب اليه).

٩٩ - مختصر كرات أرخميدس.

الجلالي ١٨٠: منسوب اليه، احوال ٥٦٩، يادبود ٤٣.

١٠٠ - المفروضات (كتاب...).

(الاصل لارخميدس، وترجمه ثابت بن قرّة).

نعمة ٤٩٩، الاعسم ١٢٣: وهذا غير تحرير المفروضات لأرخميدس.

(انظر الرقم ٨٧ قبل).

(ب) الرياضيات والجبر:

١٠١ - حساب (رساله اي در...) - بالفارسية - .

يادبود ٤٣: نسخة منه في م/الملك - طهران - .

١٠٢ - الحساب والجبر والمقابلة (رسالة في...).

نعمة ٤٩٦، الامين ١٧/٤٦، أحوال ٣٨٣، يادبود ٤٣: الفه في سنة

٦٦٧هـ.

١٠٣ - جامع الحساب.

الامين ١٧/٤٦.

١٠٤ - الجبر والمقابلة.

الزركلي ٢٥٨/٧، الأعسم ١١١، يادبود ٤٣: الفه في سنة ٦٦٧هـ.

١٠٥ - الظفر (كتاب...).

الجلالي ١٦٨: الفه في الجبر والمقابلة، أحوال ٥٦٧، يادبود ٤٢.

(ج) المثلثات:

١٠٦ - شكل قطاع سطحي (رسالة در...).

أحوال ٥٧٠.

١٠٧ - علم المثلثات (رسالة في...).

الامين ١٧/٤٦، الجلاي ٢٧٩: منسوب اليه، أحوال ٣٨٣: رسالة في علم المثلث، يادبود ٤٣.

(د) الفيزياء:

١٠٨ - الحرارة والبرودة وتضاد فعليهما.

الزركلي ٢٥٨/٧، الاعسم ١١٢.

١٠٩ - بيان الألوان.

الاعسم ١٠٩ عن: الدكتور محفوظ في المخطوطات ٢/٣.

١١٠ - كيفيت إنتفاع به حسّ (رسالة در...) - بالفارسية.

أحوال ٥٧٨، يادبود ٥٠.

ثالثا: العلوم الدينية:

(أ) الفقه:

١١١ - جواهر الفرائض، أو «الفرائض النصيرية».

نعمة ٥٠٠، الامين ١٧/٤٦: جواهر الفرائد ولعله تحريف جواهر الفرائض،

الجلالي ١٦٣: الفرائض النصيرية، الاعسم ١١٢، أحوال ٥٢٩، يادبود ٥٣،

الافندي ١٥٩/٥، الخونساري ٣٠٣/٦.

(ب) التفسير:

- ١١٢ - تفسير سورة العصر.
الجلالي ١٦٣، الاعسم ١١٠، أحوال ٥٩٠.
وقد طبع ضمن ملحقات تلخيص المحصل.
١١٣ - تفسير سورة الاخلاص والمعوذتين.
الامين ١٧/٤٦، الجلالي ١٦٣، الاعسم ١١٠، أحوال ٥٨٩، يادبود ٥٤.

(ج) العقيدة الدينية:

- ١١٤ - اثبات الفرقة الناجية (رسالة في ...).
نعمة ٥٠٠، أحوال ٥٨٥، يادبود ٤٨.
١١٥ - أصول الدين (رسالة في ...).
الامين ١٨/٤٦، أحوال ٥٧٣، يادبود ٤٧: هناك رسالتان بهذا العنوان
(انظر الرقم الآتي).
١١٦ - الاعتقادات.
الجلالي ١١٩: وتسمى بالاعتقادية و«اقل ما يجب ان يعتقد به» و
«العقيدة المفيدة».
(انظر الرقم: ١٢٢ بعد).
وقد طبعت باسم «اقل ما يجب ان يعتقده» ضمن ملحقات تلخيص
المحصل.
١١٧ - الإمامة (رسالة في ...).
نعمة ٥٠١، الامين ١٨/٤٦، الاعسم ١١٥: هي تعريب «رساله
إمامت»، يادبود ٤٧.
(انظر الرقم ١٢١ بعد).
وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل.
١١٨ - تبرأ نامه - بالفارسية.

احوال ٥٨٢، يادبود ٥٦: يحتمل كونه رساله تولي وتبرا (انظر الرقم الآتي).

١١٩- تولي وتبرا (رساله ي...) - بالفارسية.

نعمة ٤٧٨، احوال ٥٩٢ و يادبود ٥٨: (منسوب اليه).

١٢٠- حصر الحق بمقالة الامامية (رسالة في...) - بالفارسية.

نعمة ٥٠٠، الاعسم ١١٦: ولعله نفس رسالة في اثبات الفرقة الناجية.

(انظر الرقم ١١٤ قبل).

١٢١- خلافت نامه (كتاب...) - بالفارسية.

نعمة ٥٠١، الجلاي ١٧٧: خلافت نامه الهي (منسوب اليه)، الاعسم

١١٣، احوال ٥٥٧، يادبود ٥٦، الخونساري ٣٠٤/٦.

١٢٢- الرسالة الاعتقادية.

الامين ١٨/٤٦، احوال ٥٥٠. (انظر الرقم ١١٦ قبل).

١٢٣- شرح بر اصول كافي.

الامين ١٨/٤٦، يادبود ٥٤: منسوب اليه.

١٢٤- الفصول النصيرية.

نعمة ٥٠١: فصول خواجه طوسي، الامين ١٨/٤٦ الجلاي ١١٨: الفصول

في الاصول.

١٢٥- العصمة (رسالة في...) .

الامين ١٨/٤٦.

وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل.

١٢٦- فضيلة أمير المؤمنين على (ع)، (رسالة في...) .

الجلاي ١٢٠: نسختها في م/اياصوفيا برقم ٤٨١١، احوال ٥٨٦ وقد

الحقها أخيراً المحقق دانش يزوه بكتاب «اخلاق محتشمي» فطبت ضمن

منشورات جامعة طهران برقم ١٨١١.

١٢٧- قواعد العقائد.

نعمة ٥٠٠، الامين ١٨/٤٦، الجلاي ١١٢، الاعسم ١٢١ عن الدكتور محفوظ في المخطوطات ٢/٣، احوال ٤٣٦، يادبود ٤٦: «الرسالة الاعتقادية» أو «المقالة النصيرية»، الافندي ١٦٤/٥، الخونساري ٣٠٤/٦. وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل. ١٢٨ - المقنعة في اصول الدين، (الرسالة...). أحوال ٥٧٣، يادبود ٤٧: منسوب اليه. وقد طبعت ضمن ملحقات تلخيص المحصل. ١٢٩ - النقطة القدسية. (في بيان قول أمير المؤمنين على عليه السلام العلم نقطة...). أحوال ٥٨٤، يادبود ٥٦.

(د) الادعية والاذكار:

١٣٠ - إنشاء الصلوات على أشرف البريات وعترته الطاهرين السادات. (و يعرف ايضاً «بصلوات خواجه نصير» و «دوازده إمام».) أحوال ٥٨٢، يادبود ٥٦، الخونساري ٣٠٤/٦. وقد ذكر مدرس رضوي في أحوال ٥٨٣، عنوان آخر هو: سريعة الاثر في إنجاح المقاصد وكشف المِلَمَات. ويظهر - ايضاً - من روضات الجنّات ج ٦ ص ٣٠٤ ان العنوان الاخير هو عنوان لكتاب آخر، ولكن الواقع انه ليس كتاباً مستقلاً بل هونفس «إنشاء الصلوات».

رابعاً: العلوم الفلكية:

(أ) الفلك والرصد:

١٣١ - البلاغ (كتاب...). (وهو شرح لكتاب اقليدس في الهياة). يادبود ٤٣.

١٣٢ - ثلاثون فصلاً في الهيئة والنجوم.

الامين ١٧/٤٦، الأعسم ١١٠، ولعله ترجمة سي فصل (انظر ١٦٨ بعد).

١٣٣ - تحرير جرمي النيرين وبعديهما لارسطرخس.

الزركلي ٢٥٨/٧، الامين ١٦/٤٦: تحرير كتاب ارسطرخس في جرمي

النيرين وبعديهما، الأعسم ١٠٤، يادبود ٥٢: فرغ من تحريره سنة ٦٥٣هـ.

١٣٤ - تحرير الطلوع والغروب لأطولوقس.

الزركلي ٢٥٨/٧، نعمة ٤٩٩: كتاب في الطلوع والغروب لأطولوقس،

الامين ١٦/٤٦: تحرير كتاب أطولوقس في الطلوع والغروب، الجلاي ١٥٨،

الأعسم ١٠٤، أحوال ٣٥٩، يادبود ٤٠: كتاب في الطلوع والغروب، فرغ منه

سنة ٦٥٣هـ.

١٣٥ - تحرير ظاهرات الفلك لأقليدس.

الزركلي ٢٥٨/٧، الامين ١٦/٤٦، الأعسم ١٠٥، أحوال ٣٦٠، يادبود

٤١: حرره في ربيع الاول سنة ٦٥٣هـ.

١٣٦ - تحرير مجسطي، أصله لبطليموس قلوذيست.

الزركلي ٢٥٨/٧، نعمة ٤٧٨، ٤٩٦، الامين ١٦/٤٦، الجلاي ١٣٤،

أحوال ٣٤٥، يادبود ٣٩: فرغ من تحريره في الخامس من شوال سنة ٦٤٤هـ،

الافندي ١٥٩/٥.

١٣٧ - تحرير المطالع لابسقلاوس.

الزركلي ٢٥٨/٧، الامين ١٦/٤٦: تحرير كتاب ابسقلاوس في المطالع،

الجلاي: ١٥٩، الأعسم ١٠٦، أحوال ٣٥٨، يادبود ٤١: حرره سنة ٦٥٣هـ.

١٣٨ - تحرير كتاب ثاوذوسيوس في الأيام والليالي.

الامين ١٦/٤٦، الجلاي ١٥٨: تحرير كتاب الليل والنهار (الايام

والليالي)، الأعسم ١٠٣، أحوال ٣٥٧، يادبود ٤٠: أو «تحرير كتاب الليل

والنهار لثاوذوسيوس»، فرغ منه في التاسع من جمادى الاولى سنة ٦٥٣هـ.

١٣٩ - التحصيل.

الزركلي ٢٥٨/٧، الجلالى ١٧٦: منسوب اليه، الاعسم ١٠٨: ولعله تلخيص المحصل، احوال ٥٦٨، يادبود ٤٥. (انظر الرقم ١٤ قبل).

١٤٠ - تحقيق قوس قزح (رسالة في ...) - بالفارسية.

الجلالى ١٨٠: قوس وقزح، منسوب اليه، احوال ٤١٣، يادبود ٤٤.

١٤١ - التذكرة النصيرية.

الزركلي ٢٥٨/٧: التذكرة في علم الهيئة، نعمة ٤٩٥، الامين ١٦/٤٦، الجلالى ١٣١، الاعسم ١٠٨، احوال ٢٩٩، يادبود ٤٤: ألفه سنة ٦٥٦هـ، الخونساري ٣٠٣/٦.

١٤٢ - ترجمة صور الكواكب.

الامين ١٦/٤٦، الجلالى ١٤٩: ... والأصل لابي الحسين بن عبد الرحمان بن عمر بن محمد بن سهيل الصوفي (٢٩١ - ٣٧٦هـ)، الاعسم ١٠٨، احوال ٣٩٨، يادبود ٥٣: منسوب اليه.

١٤٣ - ترجمة ثمره الفلك بالفارسية.

نعمة ٤٩٨، الامين ١٦/٤٦، الاعسم ١٠٨: الثمرة.

١٤٤ - التسهيل (كتاب...)، في علم النجوم.

أحوال ٥٧١.

١٤٥ - حل مشكلات معينة - بالفارسية.

الامين ١٧/٤٦: ذيل الرسالة المعنية، الجلالى ١٤٦: ويعتبر مكملًا للرسالة المعنية، (العنوان الآتي)، الاعسم ١١٢، احوال ٣٨٨: شرح المعنية، وكذا: يادبود ٤٤.

١٤٦ - الرسالة المعنية - بالفارسية.

نعمة ٤٩٦، الامين ١٦/٤٦، الجلالى ١٤٦، الأعسم ١١٥، احوال ٣٨٤، يادبود ٤٣، الافندي ١٥٩/٥، الخونساري ٣٠٤/٦.

- ١٤٧- زبدة الاستدراك في هيئة الأفلاك .
- الامين ١٧/٤٦، أحوال ٣٩١: زبدة الادراك في هيئة الافلاك .
- ١٤٨- زبدة الادراك في ماهية الأفلاك - بالفارسية- .
- نعمة ٤٩٦، الامين ١٧/٤٦، يادبود ٤٤ .
- ١٤٩- زبدة هيئة - بالفارسية- .
- الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٣٧، أحوال ٣٩٠، يادبود ٤٤، الخونساري ٣٠٤/٦
- ١٥٠- شرح رسالة التنجيم .
- أحوال ٥٩٦: منسوب اليه .
- ١٥١- شرح كتاب ثمرة بطليموس .
- الزركلي ٢٥٨/٧، الجلاي ١٤٧: شرح وترجمة ثمرة بطليموس، الاعسم
- ١١٩، أحوال ٤٠٦، يادبود ٤٥: شرحه وترجمه في التاسع من جمادى الاولى
- سنة ٦٧٠هـ .
- ١٥٢- الصبح الكاذب (رسالة في بيان ...)¹ .
- الامين ١٧/٤٦، أحوال ٤١٣: رساله در بيان صبح كاذب، يادبود ٤٤ .
- ١٥٣- قبله تبريز (رسالة في تعيين ...) .
- الامين ١٧/٤٦: استخراج قبله تبريز، الجلاي ٢٧٩: منسوب اليه، أحوال
- ٥٥٧: رسالة في باب قبله تبريز، يادبود ٤٣ .
- ١٥٤- المدخل الى علم التنجيم .
- نعمة ٤٩٨، الامين ١٧/٤٦ مدخل في علم النجوم، وكذا الجلاي ١٤٩،
- أحوال ٥٦٨: تحصيل في علم النجوم، يادبود ٤٠: مدخل در علم نجوم .
- ١٥٥- نهاية الإدراك في دراية الأفلاك - في الهيئة - .
- أحوال ٥٧١، يادبود ٤٥: غير محقق النسبة .

(١) ذكر السيد الامين هذا الكتاب في اعيان الشيعة، وقال انه في الجغرافيا .

(ب) الزيج^١:

- ١٥٦ - تعريف الزيج .
 الامين ١٧/٤٦ ، الاعسم ١٠٩ .
 ١٥٧ - الزيج الايلخاني^٢ .
 نعمة ٤٩٧ ، الامين ١٧/٤٦ ، الجلاي ١٣٨ ، أحوال ٤٠٩ ، يادبود ٤٤٤ .
 ١٥٨ - مقدمة الزيج الايلخاني .
 الامين ١٧/٤٦ ، الاعسم ١٢٣ : وهي قطعة من الزيج الايلخاني .
 ١٥٩ - الزيج الشاهي .
 نعمة ٤٩٨ ، الجلاي ١٤١ .

(ج) التقويم:

- ١٦٠ - آثار كواكب سبعة وقران ماه (مقاله راجع به ...) - بالفارسية- .
 أحوال ٥٩٧ : منسوب اليه .
 ١٦١ - أحكام قمر وحالات شش گانه أو (مقاله راجع به ...) -
 بالفارسية- .
 أحوال ٥٩٧ : منسوب اليه .
 ١٦٢ - اختيارات مسير القمر .
 أحوال ٥٦٦ ، يادبود ٤٥ : غير محقق النسبة .
 ١٦٣ - اختيارات المهمات .

(١) الزيج: هو كتاب يحتوي على جداول ترتبط بالفلك.

(٢) قال عنه السيد الامين: (انه احتوى على جداول وطرائف حسابية جديدة لم تكن معروفة من قبل) أعيان الشيعة ج ٤٦ ص ١٠ وقال عنه الاعسم: (وهو كتاب هام في الدراسات الفلكية ظل الى عهد قريب معتمداً في الدراسات الفلكية في اوربا اللاتينية). (الاعسم في نصير الدين الطوسي ص ١٣٤)

‘نعمة ٤٩٥، الجلالى ١٤٨: ... فى سىر القمر فى البروج الاثنى عشر،
الاعسم ٩٩.

١٦٤ - اختيارات النجوم.

نعمة ٤٩٥، الاعسم ٩٩.

١٦٥ - استخراج التقويم.

نعمة ٤٩٥، الاعسم ١٠٠.

١٦٦ - تقويم علائى.

الجلالى ١٥٠: التقويم العلائى - كتبه لعلاءالدين محمد-، أحوال ٥٦١،

يادبود ٤٥.

١٦٧ - التقويم وحركات الأفلاك (رسالة فى ...).

أحوال ٥٦٨: منسوب اليه، يادبود ٤٥.

١٦٨ - سى فصل فى معرفة التقويم - رسالتان بالعربية والفارسية-.

نعمة ٤٩٨، الجلالى ١٤٤، أحوال ٣٩٣، ٥٦٩، يادبود ٤٤، الافندى

١٦١/٥، الخونسارى ٣٠٤/٦: رسالة الاسطرلاب المعروف به سى فصل.

(انظر ١٣٢ قبل)

١٦٩ - مختصر فى معرفة التقاويم.

أحوال ٥٩٦: منسوب اليه.

(د) الاسطرلاب^١:

١٧٠ - بيست باب فى معرفة الاسطرلاب - بالفارسية-.

نعمة ٤٩٥، الامين ١٧/٤٦: عشرون باباً فى معرفة الاسطرلاب، الجلالى

(١) الاسطرلاب: هى آلة فلكية يقاس بها حركة النجوم وتعرف بها الظواهر الفلكية ولها أنواع مختلفة مسطحة وكروية وغيرها.
(الجلالى فى نصير الدين الطوسى ص ١٤٢).

- ١٤٢، الأعسم ١٠١، أحوال ٤١٤، يادبود ٤٦.
- ١٧١ - رسالة مختصرة في الاسطرلاب - بالفارسية.
- نعمة ٤٩٦، الأعسم ١١٤، الافندی ١٥٩/٥.
- ١٧٢ - شرح الاسطرلاب.
- الأعسم ١١٩ عن سرکیس عواد في مجلة سومر مجلد ١٣ جزء ١، ٢ ص ١٧٠، ١٧٥ - ١٧٦.
- ١٧٣ - صد باب في معرفة الاسطرلاب - بالفارسية.
- الجلالی ٢٧٩: وقال آغابزرگ: مختصره یسمى بیست باب، أحوال ٥٦٩، يادبود ٤٦.
- وذكر الامین ١٧/٤٦ العنوان هكذا: مئة باب في معرفة الاسطرلاب. (ولعله ترجمة لما ذكر أعلاه).
- ١٧٤ - علم الاسطرلاب (رسالة في ...).
- الأعسم ١١٧ عن کورکیس عواد في مجله سومر. مج ١٣ ج ١ ص ٢.

(هـ) الجفر:

- ١٧٥ - الجفر النصیری.
- نعمة ٥٠١، الأعسم ١١١.

(و) الرمل:

- ١٧٦ - احكام دوازده خانه ي رمل (رساله در ...) - بالفارسية.
- أحوال ٥٣٩، يادبود ٥٧ - ٥٨: منسوب اليه.
- ١٧٧ - احكام الكتف بالعربية والفارسية (رسالة في ...).
- أحوال ٥٨٨: منسوب اليه.
- ١٧٨ - استخراج الخبايا (رسالة ...).

يادبود ٥٧: منسوب اليه.

١٧٩ - ثلاث رسائل في الرمل - كتبت بالعربية والفارسية والتركية..

أحوال ٥٧١: منسوب اليه، يادبود ٥٧. (انظر الأرقام ١٨٢ - ١٨٤ بعد).

١٨٠ - جوامع الحساب بالتخت والتراب.

نعمة ٤٩٦ : جامع الحساب، وكذا الامين ١٧/٤٦، الجلاي ١٦٧،

أحوال ٣٨٠، يادبود ٤٣.

١٨١ - الرمل (رسالة في ...).

الجلالي ١٦٩، يادبود ٥٧: منسوب اليه، الأفندي ١٦١/٥: وقد سمّاها

المحقق بـ«الثمرة والشجرة».

١٨٢ - رمل (اختصاري از رساله ي...)- بالفارسية..

أحوال ٥٣٩.

١٨٣ - رمل (رساله اي در...)- بالفارسية..

أحوال ٥٣٧، يادبود ٥٧: منسوب اليه. (انظر الرقم ١٧٩ قبل)

١٨٤ - مدخل الرمل.

أحوال ٥٣٩.

خامساً: العلوم الانسانية الاخرى:

(١) التاريخ:

١٨٥ - آداب الملوك القدماء (رسالة في ...).

الجلالي ١٦٦: وعنوان هذه الرسالة في بعض الكتب: (رسم وآئين

پادشاهان قديم).

١٨٦ - ذيل جهانكشاي جويني.

الامين ١٧/٤٦: واقعة بغداد، الجلاي ١٦٦: وهوتا ريخ مختصر في سرد

واقعة بغداد، والاصل لعلاء الدين الجويني (ت/٦٥٨هـ=١٢٥٩م)، أحوال

٥٣٥، يادبود ٥٤ - ٥٥، الأسم ١٢٤.

١٨٧ - رسم وآئين پادشاهان قديم در وصول ماليات ومصارف آن (رساله در...).

احوال ٥٣٦، يادبود ٥٥: رساله در رسم وآئين شاهان قديم.

(ب) الجغرافيا:

١٨٨ - ترجمة مسالك وممالك (وهي ترجمة صور الأقاليم).

احوال ٥٨١: منسوب اليه، وكذا يادبود ٥٣.

١٨٩ - البارع.

الزركلي ٢٥٨/٧: في علم الهيئة والبلدان، الأسم ١٠١. (ولعله «البارع في علوم التقويم» الذي ذكره «الجلالي ١٧٤») و«يادبود ٤٥» في الكتب المنسوبة).

(ج) الشعر:

١٩٠ - معيار الأشعار.

نعمة ٥٠٠، الجلالي ١٦٧، أحوال ٥٣١، يادبود ٥٥، الافندي ١٦٤/٥، الخونساري ٣٠٤/٦.

١٩١ - الوافي في العروض والقوافي.

احوال ٥٨٣، يادبود ٥٥: منسوب اليه، وذكره المامقاني في تنقيح المقال ص ١٨٨.

(د) الموسيقى:

١٩٢ - الموسيقى (رسالة في ...).

أحوال ٥٧٠: مقالته در موسيقى: منسوب اليه، يادبود ٤٦: نسخة منه في م/المجلس الوطني - باريس.

(هـ) التربية والتعليم:

١٩٣ - آداب البحث.

أحوال ٥٨٥: قال عنه صاحب الذريعة انه غير آداب المتعلمين، يادبود ٥٦.

١٩٤ - آداب المتعلمين.

الزركلي ٢٥٨/٧، الأمين ١٧/٤٦، الجلاي ١٢٢، أحوال ٥٣٤، يادبود ٥٥، الافندي ١٥٩/٥، الخونساري ٣٠٤/٦.

سادساً: العلوم الطبيعية الاخرى:

(أ) الطب:

١٩٥ - تشريح بدن الانسان.

(وهو ضمن رسالة تحتوي على أمور اخرى).

الافندي ١٦٢/٦.

(أنظر الرقم ٧ قبل)

١٩٦ - الحواشي على كليات القانون لابن سينا.

نعمة ٥٠١، الامين ١٧/٤٦: تعليقه على قانون ابن سينا، وكذا الأعسم ١٠٩، أحوال ٥٥٤، يادبود ٥١.

١٩٧ - ضوابط الطب.

الجلالي ١٦٥، أحوال ٥٥٤، يادبود ٥١: قوانين الطب.
 ١٩٨ - نضج الاخلاط وتسهيل سبيل الاندفاع. (رسالة في ...).
 أحوال ٥٧٧: عنوانه هكذا: رسالة لأستاذ البشر نصير الدين الطوسي - رحمه
 الله - في أمر التّضج.

(ب) الجواهر:

١٩٩ - تنسوق نامہ.
 الجلالي ١٦٤، يادبود ٥٥.
 ٢٠٠ - خواص الأحجار الكريمة.
 الأسم ١١٣ عن الخاقاني في مجلة الاقلام ج ١ العدد ١١ ص ١٤٢.
 ٢٠١ - صفات الجواهر وخواص الاحجار (رسالة في ...).
 نعمة ٥٠٠، أحوال ٥٢٨: جواهر نامہ، الخونساري ٣٠٤/٦.

مراسلاته العلمية:

إلى جانب الكتب الكثيرة التي وضعها المحقق الطوسي في علوم مختلفة نجد
 ان له مراسلات علمية تبادها مع علماء عصره وأغلبها في المسائل الفلسفية
 والكلامية الحادة^١، وقد وقفنا على بعض تلك الرسائل فرتبناها حسب الترتيب
 الهجائي، معتمدين في ذلك على أسماء المرسل اليهم وهم كالآتي:

- ١ - ابن كمونة (رسالتان جوابيتان الى عزالدين سعد بن منصور...) - في
 جواب سبعة مسائل، وجواب مغالطة لابن كمونة -.
- أحوال ٥١٢ و ٥٢٣، يادبود ٥٢.
- ٢ - الأبهري (رسالة جوابية الى أثير الدين ...) -.

(١) قد أعد العلامة النوراني، مراسلات المحقق الطوسي للطبع في مجموعة اسمها «مفاوضات ومكاتبات».

- أحوال ٥١٥، يادبود ٥١ و ٥٩.
- ٣ - أحد أصدقائه (رسالة الى...) - بالفارسية..
- أحوال ٥٦٣.
- ٤ - أحد الحكماء (رسالة جوابية الى...)، - في رفع التناقض في أقوال حنين وابن سينا..
- الامين ١٧/٤٦.
- ٥ - أحد الحكماء (رسالة جوابية الى...) - في النفس..
- أحوال ٥٢٣، يادبود ٥٢.
- ٦ - أحد الحكماء (رسالة جوابية الى...) - في خيرية الوجود..
- أحوال ٥٢٥، يادبود ٥٢.
- ٧ - أحد الفلاسفة (رسالة جوابية الى...) - في مزاج الأعضاء..
- أحوال ٥٢٤، يادبود ٥٢.
- ٨ - الاستربادي (رسالة جوابية الى ركن الدين...)..
- الجلالي ١٧٢، الأعسم ١١١، أحوال ٥١٤، يادبود ٥١.
- ٩ - خسرو شاهي (الاسئلة التي وجهها المحقق الطوسي الى الحكيم...) وتعرف «بالاسئلة النصيرية».
- يادبود ٥٢.
- ١٠ - الرازي (رسالة جوابية الى شرف الدين محمد بن محمود...)..
- أحوال ٥١٣، يادبود ٥١.
- ١١ - العباسي (رسالة جوابية الى محي الدين محيّا...)..
- أحوال ٥١١، يادبود ٥٢ و ٥٩.
- ١٢ - عين الزمان جبلي (رسالة الى جمال الدين...)..
- أحوال ٤٧٩، يادبود ٥٣، ٥٩.
- ١٣ - القنوي (رسالتان جوابيتان الى الشيخ صدرالدين...) تعرف

بـ «المؤاخذات» و«المعاوضات».

الأعسم ١١٦، أحوال ٤٨٣ و ٤٩٦، يادبود ٥٢ - ٥٣، ٥٩.

١٤ - قيصر (رسالتان جوابيتان إلى علم الدين ...).

يادبود ٥٩: منسوب إليه.

١٥ - كيشي (رسالتان إلى شمس الدين ...) - بالفارسية.

أحوال ٤٩٧ - ٤٩٨، يادبود ٥٢، ٥٩.

١٦ - ملك حلب (رسالتان إلى ...).

يادبود ٥٩: منسوب إليه.

١٧ - نجم الدين علي بن عمر الكاتبي (رسائل متبادلة بين المحقق

الطوسي و...).

الجلالي ١٧٢، الأعسم ٩٩: عن الدكتور محفوظ في المخطوطات ٢/٣

وفي ص ١٠٩ عن محمد حسن آل ياسين في مطارحات فلسفية بين نصير الدين

ونجم الدين الكاتبي، وقد طبعت في بغداد سنة ١٩٥٦ م.

وتحتوي هذه الرسائل على:

(١) رسالة في اثبات واجب الوجود للكاتبي.

(٢) التعليقات على رسالة الكاتبي للمحقق الطوسي.

(٣) مناقشات الكاتبي لتعليقات المحقق الطوسي.

(٤) رد المحقق الطوسي على الكاتبي.

الفصل الثاني

كتاب تجريد الاعتقاد

انتخب المحقق الطوسي لكتابه هذا إسم: «تجريد الاعتقاد»، وهو اسم يطابق المسمى بحق - كما يظهر لمن يتصفح هذا الكتاب - حيث انه كتب فيه الحقائق الناصعة التي توصل اليها بعد استقصاء وتمحيص للعقائد المختلفة، ثم أيدها بالادلة القاطعة فاصبحت حقائق معرّة عن الزوائد والتحيزات الطائفية، والتعرية: هي التجريد.

فناسب ان يسمى الكتاب: «تجريد الاعتقاد» ويتخذ دليلاً لتجريد الاعتقاد من الانحرافات والأهواء، ونبراساً يستنير به من أتعبه الظلام، وطريقاً موصلاً الى النور والهدى.

والذي ميّز هذا الكتاب عن سائر كتبه الاعتقادية الاخرى - التي تقترب نوعاً ما - من هذا الكتاب في الاختزال وقوة الدليل، ان المحقق الطوسي - بكتابه هذا - وضع أسس دمج الفلسفة بالكلام، وكان رائداً لانفتاح الفكر الشيعي على الفلسفة، وحل أبرز المشكلات الكلامية بأسلوب فلسفي بحث، بعد أن كان الاستدلال منحصراً في أساليب خاصة بعيدة عن الفلسفة، كما هو واضح في كتاب «جمل العلم والعمل» للشريف المرتضى - علم الهدى -

(ت/٤٣٦هـ) وفي شرحه تمهيد الأصول لشيخ الطائفة الطوسي (ت/٤٦٠هـ).
وقال عنه الدكتور الشيباني بانه:

(الكتاب الفاصل في تحويل مجرى الأبحاث الكلامية الى الطابع
الفلسفي، إبتداءً من نهاية القرن السابع الهجري /الثالث عشر للميلاد)^١.
فلقد صنف المحقق الطوسي اشد الموضوعات الكلامية - الفلسفية خطورة
في ستة مقاصد هي أسس وأبعاد الجدل العقلي في الاسلام وهي:

١ - الامور العامة.

٢ - الجواهر والأعراض.

٣ - اثبات الصانع وصفاته.

٤ - النبوة.

٥ - الامامة.

٦ - المعاد.

وقد أثبتتها ببراهين فلسفية مما لم يكن قد عمله المحققون قبله، وفتح بذلك
الباب للمحققين للسير على خطاه، والدخول في الاستدلال على المباحث
الاعتقادية من أوسع الابواب حتى قال عنه الدكتور الشيباني:

(وصار هذا الكتاب «تجريد الاعتقاد» منذ أواخر القرن السابع عشر
الهجري /الثالث عشر للميلاد، نموذجاً يرتسمه المؤلفون في علم الكلام ...
ومن أمثال ذلك الكتب المعتمدة فيه عند الباحثين ككتاب: المواقف،
لعصدا الدين الإيجي (ت/٧٥٦هـ/١٣٥٥م)، وكتاب المقاصد، لسعد الدين
التفتازاني (ت/٧٩٢هـ/١٤٨٩م)، وكتاب: المجلي، لابن أبي جمهور
الإحسائي (ت بعد سنة ٩٠١هـ/١٤٩٦م)^٢.

(١) الاعسم في نصير الدين ص ٢٠٧ عن الشيباني في ديوان «الدوييت» ص ١٦

(٢) الاعسم في نصير الدين ص ٢٠٦ عن الشيباني في الفكر الشيعة هامش ص ٩٩.

هذا وقد فرغ المحقق الطوسي من تأليف تجريد الاعتقاد - على ما هو المشهور - سنة ٦٦٠هـ / ١٢٦٢م^١.

وزعم الاستاذ عباس العزاوي بأن كتابه هذا هو آخر مؤلفاته^٢.

قال العلامة المتتبع الميرزا محمد باقر الموسوي الخونساري عن كتاب

التجريد مانصه:

(... وهو في الحقيقة كتاب كامل في شأنه، كافل لجميع ما يحتاج الطالب الى بيانه، مع غاية ايجازه البالغة الى حد السحر الحلال، والفارغة عما يوجب الضلال والكلال، وان كان فيه نهاية الإشكال والاعضال، وهو أول ما كتب في العقائد الحقة الامامية بهذا المنوال...) ^٣.

ولابأس ان نذكر هنا ما أورده سماحة العلامة السيد محمد حسين الجلاي - دامت إفاضاته - في ما يخص كتاب تجريد الاعتقاد، ضمن ذكره لآثار المحقق الطوسي في كتابه: «نصير الدين الطوسي، حياته وفلسفته»^٤ حيث قال - أدام الله ظله -:

يقول الحاجي خليفة: «... هو كتاب مشهور، إعتنى به الفحول، وتكلموا فيه بالرد والقبول، له شروح كثيرة وحواش عليها. فأول من شرحه، جمال الدين حسن بن يوسف بن المطهر الحلّي شيخ الشيعة المتوفى سنة: ٧٢٦هـ».

[كشف الظنون: ٣٤٦/١]

(١) الاسم في نصير الدين ص ٢٠٤.

(٢) الاسم في نصير الدين ص ٢٠٤ عن تاريخ العراق بين احتلالين - ملحق الجزء الاول ص ٢٥٠.

وإذا صحّ المشهور في تاريخ كتابة التجريد فلا يمكن الموافقة على رأي الاستاذ العزاوي فقد نشر الزركلي في الاعلام ج ١١ اللوحة رقم ١٢١٩ نموذجاً لكتاب بخط المحقق الطوسي، اتّخ فيه تاريخ فراغه من كتابته: الثلاثاء الثاني عشر من شهر جمادى الاولى سنة اثنين وستين وستمائة، وراجع التعليقة رقم (١) في ص ٣٩.

(٣) روضات الجنات ج ٦ ص ٣٠٣.

(٤) طبع هذا الكتاب في النجف الاشرف سنة ١٣٨٩ بالرونيو. والنص الذي نقله هنا هو في الصفحات ١٦٧ -

وقال القوشجي في ديباجة شرحه للتجريد ما نصه:

«ان كتاب التجريد الذي صنفه المولى الأعظم قدوة العلماء الراسخين، أسوة الحكام المتألهين، نصير الملة والحق والدين، تصنيف مخزون بالعجائب وتأليف مشحون بالغرائب، فهو وان كان صغير الحجم، وجيز النظم، فهو كثير العلم، جليل الشأن، حسن النظام، مقبول الاثمة العظام، لم يظفر بمثله علماء الاعصار، مشتمل على إشارات الى مطالب هي الأمهات، مملوء بجواهر كلها كالقصص، متضمن لبيان معجزة في عبارات موجزة:

يفجّر ينبوع السلسلة لفظه ولكن معانيه لها السحر يسجد وهو في الاشتهار كالشمس في رائعة النهار، تداولته أيدي النظّار...»

[مقدمة شرح القوشجي لكتاب التجريد]

وقال الطوسي في مفتتح الكتاب:

«..أما بعد، فإني مجيب الى ما سُئلت من تحرير مسائل الكلام وترتيبها على أبلغ نظام، مشيراً الى غرر فرائد الاعتقاد، ونكت مسائل الاجتهاد، مما قادني الدليل اليه، وقوي اعتقادي عليه، وسمّيته بتجريد الاعتقاد»^١.

وقال شيخنا العلامة الطهراني:

«هو أجلّ كتاب في تحرير عقائد الامامية».

[الذريعة ٣/٣٥٢]

وقال يوسف اليان سركيس:

«وهو أول ما كتب في العقائد الحقّة الامامية».

[معجم المطبوعات العربية والمعربة ٢/١٢٥١]

وهذا غير صحيح، فإن أول من كتب في عقائد الشيعة الإمامية -حسبه ما حفظه لنا التاريخ الشيعي- هو: النوبختي أبواسحاق، إبراهيم بن نوبخت (من

أعلام القرن الثاني الهجري = التاسع للميلاد) حيث كان معاصراً لأبي نؤاس المتوفى سنة (١٩٨هـ/٨١٣م)، فقد صنف كتاب «الياقوت» في الامامة^١ - راجع تأسيس الشيعة لعلوم الاسلام، للسيد حسن الصدر ص ٣٦٥- وقد طبع مع شرح للعلامة الحلي، الحسن بن يوسف بن المطهر ت- (٧٢٦هـ/١٣٢٦م) - باسم: (أنوار الملكوت في شرح الياقوت) في طهران سنة (١٣٨٠هـ/١٣٣٨ش).

اسم الكتاب:

قال شيخنا آغا بزرگ:

«... فيظهر منه [= أول الكتاب] انه سماءه تحرير العقائد لكنه اشتهر بالتجريد».

[الذريعة ٣/٣٥٢]

ولكنني أحتمل: انّ النسخة التي رآها شيخنا حرّفت فيها كلمة: (تجريد) الى: (تحرير)، كما انه لامنافاة بين تسمية المؤلف، واشتهار تسمية أخرى وشيوعها.

ولهذا نعرف السبب في تعبير الاستاذ طوقان عن الكتاب، «بكتاب تحرير الكلام» في كتابه: تراث العرب العلمي ص ٣٦٤.

وتجريد الكلام كما يظهر من اللاهيجي المتوفى سنة (١٠٥١هـ/١٦٣٨م) في شرحه الموسوم «بشوارق الالهام».

وصفوة القول: ان الكتاب عرض - في غاية الاختزال - آراء الطوسي الفلسفية والكلامية، ويعتبر من مؤلفاته وآثاره المشهورة.

(١) يحتمل ان يكون الاستاذ سركيس نقل ذلك عن الخونساري في روضات الجنات والذي ذكرنا نقضه في ص ٧٥ من هذه المقدمة، لكنه أسقط منه عبارة «بهذا المنوال».

(المحقق).

وقد رتب على مقاصد ... خامسها في الامامة، انتصر فيه لمذهب الشيعة الامامية، ولذلك كثر الانتقاد عليه من الشراح والمحشّين من أصحاب المذهب السنّي.

وحكى آية الله السيد محمد هادي الخراساني ما نصّه:
 «... قال شيخنا الفقيه الشيخ محمد حسن كبة دام غلاه^١: هذان بيتان يُنسبان الى محمد فيض أفندي الزهاوي - مفتي بغداد - يشير بهما الى خاتمة تجريد سلطان المحققين الطوسي - قدس سره - المتكفلة لإحقاق الحق من ثبوت الامامة:

فاق التصير بحسن تجريد له لكتّه فيه أساء الخاتمة
 يا خاتماً بالقبح حسن كتابه أو ما خشيت عليك سوء الخاتمة؟
 فأجابه الحقير بهذين البيتين، وقد اشتمل أولاهما على التجريد البديعي:
 سطّعت من التجريد شمس هداية حكمت أشعتها بنور الخاتمة
 فان اهتديت بها، والآ.. فاتهم أماً غدتك لبان سوء الخاتمة
 [دعوة الاسلام الى دار السلام / مخطوط]

نسخ الكتاب:

للكتاب نسخ كثيرة تحتفظ بها المكتبات الخاصّة والعامة، وأرى ان أذكر ثلاثة نسخ مكتوبة قبل الألف من الهجرة:
 ١ - نسخة مؤرخة بسنة ٦٦٩هـ/ ٢٧٠ م في مكتبة المجلس النيابي في طهران وفيلمها في مكتبة جامعة طهران برقم ٥٠٦٦.

(١) هو من اعلام الشيعة، ولد سنة ١٢٦٩هـ وتوفي سنة ١٣٣٦ في كربلاء، ترجمه الشيخ آغا بزرك الطهراني في اعلام الشيعة ج ١ ص ٤٠١ - ٤٠٤.

(٢) وتقع هذه النسخة في ٣١ صفحة من القطع الوزيري. مسطرتها ٢٣ سطراً، وفي كل سطر عشرة كلمات تقريباً ويحتمل ان تكون هذه النسخة قد كتبها المحقق الطوسي بنفسه، فان هناك مشابهة بين خطها وخطه (رحمه

قال عنها الاستاذ الرضوي: إن نسخة من تجريد العقائد [كذا] في مكتبة المجلس برقم ٦٦/٢٢ على ظهرها إجازة، هذا نصها:

(قرأ عليّ هذا الكتاب - وهو كتاب: تجريد الاعتقاد - صاحبه، قراءة مستوضح لمبانيه وقواعده، مستشرح لمعانيه ومقاصده، وكتب مؤلف الكتاب «محمد بن الحسن الطوسي» أعانه الله على مرضيه، ووقفه لطاعته، وغفر له خطايا، وعفا عنه، إنه غفور رحيم، لطيف كريم.

وذلك بمدينة السلام - بغداد - في تواريخ آخرها:

الخامس والعشرون من ربيع الأول سنة تسع وستين وستمائة هلالية هجرية، والحمد لله رب العالمين، وهو حسبي ونعم المعين).

وقد جزم «المدرس الرضوي» بأن هذه الإجازة مختلفة، وليست بخط الطوسي نفسه، واستدل على ذلك بثلاثة أدلة هي تلخيصاً وتعريباً كالاتي:

أولاً: ليس من دأب العلماء الإجازة لأحد من دون ذكر اسم المُجاز فيها. ثانياً: سقط في الإجازة إسم والد الطوسي، وليس من عادة الطوسي إنتسابه إلى الجد من دون ذكر إسم والده.

ثالثاً: إن تاريخ الإجازة هي سنة (٦٦٩هـ/ ١٢٧٠م)، ولم نعهد سفر الطوسي إلى بغداد في هذا التاريخ. [أحوال وآثار/ ٤٢٤]

هذا، ولكن لا يمكننا الموافقة على رأي الاستاذ الرضوي وذلك لما يلي: أولاً: ان سيرة العلماء في الاجازات مختلفة، فاذا كتبت الاجازة بصورة مستقلة، كشهادة علمية - كما هو الغالب -، فلا بد من ذكر إسم المجاز فيها،

→ الله، وما يؤيد هذا الاحتمال ما كتب على آخر هذه النسخة عبارة: «خط خواجه نصير».

وقد جعلنا هذه النسخة اساماً للعمل في هذا التحقيق، ورمزنا لها بالرمز «الف»، ويمكن مشاهدة صورة بعض صفحاتها في ص ٨٩-٩١ من هذا الكتاب.

(١) راجع النص المذكور في مصوّرة النسخة الف، ضمن التماذج المصورة من النسخ المخطوطة المعتمد عليها في تحقيق الكتاب، ص ٨٩.

وأما إذا كان المُجَاز ناسخاً للكتاب فلا ضرورة لذكر اسمه ثانياً، وهذا واقع كثيراً.

وثانياً: ان النسبة الى الجد كثيراً ما يقع فيقال: الحسن بن المطهر، للحسن بن يوسف بن المطهر (٧٢٦هـ/١٢٢٦م)، وتتبع كلمات القرييين من عصر الطوسي يوقفنا على انهم كانوا ينسبونون الى الجد في الاغلب.

فما المانع من الجري على الشهرة الغالبة في مراسلاته الخاصة دون كتبه العلمية؟.

وثالثاً: ان التأريخ المذكور في الاجازة = (أعني سنة: ٦٦٩هـ) ليس تأريخاً للإجازة، وانما هو تاريخ لقراءة الكتاب، فيحتمل أن الطوسي كتب النص المتقدم في وقت متأخر عن التاريخ المذكور.

ثم ما المانع من اعتبار هذا النص دليلاً على وجود الطوسي في بغداد في التاريخ المذكور، اذ لم نعثر - لحد الآن - على كتاب يلتزم بسرد أسفار الطوسي.

٢ - نسخة مؤرخة بسنة (٧٥٤هـ/١٣٥٣م) ضمن مجموعة [١٢١] -

١٢٦] في مكتبة كوبرولي برقم ١٥٨٩ في تركيا.

فيلمها في مكتبة جامعة طهران برقم: ٤٦٢ الف و ٤٦٣ ب^١.

٣ - نسخة بخط محمد بن عبدالمجيد بن فضل الله الطبري مؤرخة سنة

(٨٥٩هـ/١٤٥١م) ضمن مجموعة، في مكتبة العلومي برقم ٤٤٧.

وفيلمها في مكتبة جامعة طهران برقم/٢٥٠٦٦.

(١) ولهذه النسخة مصورة في نفس المكتبة ضمن المجموعة رقم: (٦٩٩١) المجلد الثاني، وهي بالقطع الكبير، وتقع في احدى عشرة صفحة، مسطرتها ٣٥ سطراً، وفي كل سطر عشرون كلمة تقريباً، وفي آخر هذه النسخة مايلي:

«...تم الكتاب بحمد الله تعالى وحسن توفيقه، في يوم الثلاثاء، الحادي والعشرين من محرم الحرام لسنة أربع وخمسين وسبعمائة.»

وعلى هامش هذه النسخة كتاب أغاز وأنجام للمحقق الطوسي - أيضاً.

وقد رمزنا لهذه النسخة بالحرف: «ب». ويمكن مشاهدة صور نماذج من صفحاتها في ص ٩٢ و ٩٣ من هذا الكتاب.

(٢) ولهذه النسخة مصورة في جامعة طهران وهي ضمن المجموعة رقم/٥٨٢٥، وهذه النسخة بالقطع الوزيري وتقع

شرح التجريد:

كثرت الشروح والتعليقات على كتاب التجريد، وأشهر الشروح هي أربعة:

الاول: كشف المراد، تأليف: جمال الدين حسن بن يوسف بن مطهر، «العلامة الحلي» المتوفى سنة (٧٢٦هـ/١٣٢٦م)، وقد قال الحاجي خليفة عنه: انه أول الشروح .

وقد طبع هذا الشرح مراراً في لبنان وايران والهند، وتوجد نسخ كثيرة من

في ١٨ صفحة مزدوجة مسطرتها ٢٩ سطراً وفي كل سطر ١٢ كلمة تقريباً، وجاء في اخر هذا النسخة مايلي: «...وقد وقع الفراغ من تسويده بعون الله تعالى وحسن توفيقه، ضحوة يوم السبت، أواخر شهر شعبان تاريخ سنة تسع وخمسين وثمانمائة، على يد أضعف عباد الله وأغرقهم في المعاصي: محمد بن عبدالمجيد بن فضل الله الطبري، اللهم اغفر له ولوالديه ولمن نظر في كتابه وترحم عليه، بحق محمد وعليّ وزوجته وإبنيه، وسلم تسليمًا كثيراً كثيراً»

وقد رمزنا لهذه النسخة بالحرف «ج» واثبتنا صور نماذج من صفحاتها في ص ٩٤ و ٩٥ من هذا الكتاب. هذا وقد وقفنا على نسخة أخرى من كتاب التجريد مصححة نوعاً ما، وعليها بلاغات عديدة، وهي محفوظة في مكتبة آية الله السيد التجفي المرعشي، بمدينة قم تحت رقم ١٧٥٩، مؤرخة سنة ١١٥٧ هجرية، وهذه النسخة هي بالقطع الوزيري وتقع في ١٨ صفحة مسطرتها ٢١ سطراً، وفي كل سطر عشرة كلمات تقريباً، جاء في آخرها مايلي:

«... اتفق الاتمام والاختتام بعون الملك العلام من تحرير تجريد الكلام، للعلامة المحقق الشهير بين الأنام، في أواخر ثاني أشهر الثلاث الحرام، سنة سبع وخمسين ومائة وألف من هجرة من عليه الصلاة والسلام، بيد المعروض لأقسام الاسقام وأنواع الآلام، محمد حسين بن المرحوم ملا محمد أمين، بَلَّغَهُ الله غاية آماله ونهاية المرام، برسوله ذي العز والإكرام».

هذا، وقد رمزنا لهذه النسخة بالحرف «د» وعرضنا نموذجاً من صفحاتها في ص ٩٦، ٩٧ من هذا الكتاب.

(١) قال الدكتور عبد الامير الأعسم:

(...الظاهر ان شروح كتاب «التجريد» هذه، كانت منتشرة في كل الاوساط، حتى وجدنا نسخها المخطوطة تملأُ خزائن المعاهد والجامعات العريقة، والمكتبات الشهيرة والمجامع العلمية وغيرها، في الشرق والغرب، مما يدل دلالة قاطعة على الأهمية الكبرى التي لعبها الكتاب في التأسيس الفلسفي لعلم الكلام في العصور المتأخرة...»

(نصير الدين الطوسي ص ٢٠٥)

هذا الشرح في المكتبات، وأقدمها:

١ - نسخة مؤرخة سنة: ٦٩٠هـ/١٢٩١م، في مكتبة جيستربتي بايرلندا، برقم: ٤٢٧٩.

٢ - نسخة مؤرخة سنة: ٧٤٥هـ/١٣٤٤م، في مكتبة آستان قدس بمشهد، برقم: ٢٢١/حكمت.

٣ - نسخة مؤرخة سنة: ٨٠٥هـ/١٤٠٢م، في مكتبة سالارجنگ بالهند، في قسم اللاهوت برقم: ١٢٨.

ثانياً: تشييد القواعد^١، تأليف شمس الدين محمود بن عبدالرحمن بن أحمد الاصفهاني المتوفى سنة (٧٤٦هـ/١٣٤٥م)، قال عنه الحاجي خليفة: وقد اشتهر هذا الشرح بين الطلاب بـ(الشرح القديم).

وأقدم النسخ - الموجودة - من هذا الشرح هي:

١ - نسخة مؤرخة سنة: ٨٧٣هـ/١٤٦٨م، في مكتبة الاوقاف ببغداد برقم/٥١٧٦.

٢ - نسخة مؤرخة سنة: ٩٠٣هـ/١٤٩٧م، في مكتبة سالارجنگ بالهند في قسم اللاهوت برقم: ٨٥.

ثالثاً: شرح علاء الدين علي بن محمد القوشجي المتوفى سنة: ٨٧٩هـ/١٤٧٤م، قال عنه الحاجي خليفة: وقد اشتهر هذا الشرح بـ(الشرح الجديد)^٢.

وتوجد منه نسخة خطية - بخط: محمد بن نعمت الله الحسني كتبه في السادس عشر من رمضان سنة ٩٦٧هـ/١٥٥٩م - في مكتبة السيد محمد علي القاضي الخاصة بتبريز.

(١) وقد ذكره الشيخ آغا بزرك الطهراني باسم تسديد القواعد (الذريعة ج ٣ ص ٣٥٢).

(٢) طبع هذا الشرح في طهران سنة ١٢٧٢هـ، تلتها طبعة أخرى في طهران سنة ١٢٨٥هـ، وطبعات أخرى سنة ١٣٠١ و ١٣٠٧هـ في تبريز. (المحقق).

رابعاً: شرح اللاهيجي، تأليف عبدالرزاق بن علي اللاهيجي الفيّاض، المتوفى سنة: ١٠٥٠هـ/١٦٤٠م وقد كتب شرحين:

أولهما باسم: (شوراق الإلهام)، شرح فيه الامور العامة والجواهر والاعراض والهيئات^١.

وثانيهما، باسم: (مشارك الإلهام)، خرج منه شرح المقصد الاول في الامور العامة.

[الذريعة: ٣/٣٥٥].

وقد تفنّن البعض فنظم التجريد بقسميه: الكلام والمنطق، وسماه: نهاية التحرير في نظم قسمي التجريد، تاريخ النظم سنة ١٢٢٣هـ/١٨٠٨م، توجد منه نسخة عند السيد هبة الدين الشهرستاني، واخرى عند السيد مهدي الحيدري.

[الذريعة/ حرف النون مخطوط]^{٢،٣}.

وهناك شروح أخرى لتجريد الاعتقاد وهي:

١ - تفريد الإعتقاد في شرح تجريد الاعتقاد، وهو شرح مزجه بالاصل الشيخ شمس الدين محمد الاسفرايني البهشتي (القريب من عصر المحقق).

(١) طبع هذا القسم من الشرح في طهران سنة ١٢٦٦هـ تلتها طبعات اخرى عديدة. (المحقق).

(٢) قد طبع هذا الجزء أخيراً، والنص المذكور هو في الجزء ٢٤ ص ٣٩٧-٣٩٨. (المحقق).

(٣) هذا آخر ما أوردناه من كتاب «نصيرالدين الطوسي، حياته وفلسفته» تأليف أخي العلامة المحقق الكبير السيد محمد حسين الجلالى دام ظله، المطبوع بالرونيوفي النجف الاشرف سنة ١٣٨٩هـ، وقد اعتمدنا على نسخته الخطية لعدم توفر المطبوع لدينا - كما اسلفنا -.

(٤) إعتمدنا في تنظيم أسماء هذه الشروح على كتاب «الذريعة» للعلامة الشيخ آغا بزرك الطهراني ط. النجف - طهران، ج ٣ ص ٣٥٢-٣٥٥ وج ٥ ص ٨٠-٨٣ ومواضع متعددة أخرى.

وكتاب أحوال وآثار خواجه نصيرالدين طوسي، لمحمد تقي مدرس رضوي، منشورات جامعة طهران برقم ٢٨٢ ص ٤٢٤-٤٣١.

ومقدمة كتاب كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للعلامة الشيخ أبي الحسن الشتراني طهران سنة ١٣٩٨هـ ص ١٢، ١٣.

- له نهستان في م/المجلس الوطني - طهران برقم: ٣٩٦٣ و ٣٨٣٠.
- ٢ - المفيد، وهو شرح للتجريد، كتبه أبو عمرو أحمد بن محمد المصري المتوفى سنة ٧٥٧هـ (من تلامذة العلامة الحلبي).
- نسخته في م/استان قدس - مشهد برقم ٩١٥.
- ٣ - عقيدة الطوسي، شرح كتبه العلامة أكمل محمد بن محمود البابرني الحنفي المتوفى سنة ٧٨٦هـ.
- ٤ - تحرير تجريد العقائد، ويشتمل على زبدة المسائل الكلامية، (مجهول المؤلف).
- نسخته في م/المجلس الوطني - طهران برقم ٣٩٦٨.
- ٥ - شرح خضر شاه بن عبد اللطيف المنتشوي، المتوفى سنة ٨٥٣هـ.
- (كشف الظنون ج ٢ ص ١١٥٨)
- ٦ - شرح المحقق النيريزي، وهو الحاج محمود بن محمد بن محمود النيريزي، فرغ منه سنة ٩١٣هـ.
- ٧ - شرح قوام الدين، يوسف بن الحسن - المعروف بقاضى بغداد المتوفى سنة ٩٢٢هـ.
- (كشف الظنون ج ١/٣٥١ و ج ٢/٩٥)
- ٨ - تسديد النقائد في شرح تجريد العقائد، مجهول المؤلف، ذكره الشعراني في مقدمة شرحه للتجريد.
- ٩ - التوحيد من التجريد، شرح لقسم الإلهيات من كتاب التجريد وهو للمولى أحمد بن محمد الاردبيلي المتوفى سنة ٩٧٧هـ.
- ١٠ - شرح لمحمد كاظم بن محمد رضا الطبري، نسخه في م/ملي فرهنگ - طهران.
- ١١ - تحفه شاهي وعطيه إلهي، لزين الدين علي البدخشي، فرغ منه سنة ١٠٢٣هـ وهو شرح للإلهيات منه.

- طبع بكانبور- الهند، سنة ١٢٩١هـ.
- ١٢ - شرح للميرزا عماد الدين محمود الشريف بن ميرزا مسعود السمناني الصدر- بالفارسية-، فرغ منه سنة ١٠٦٨هـ.
- ١٣ - شرح للمولى بلال الشاخي القائي، ذكره الشيخ محمد باقر البيرجندي في كتاب «بغية الطالب».
- ١٤ - شرح الأمير محمد أشرف بن السيد عبد الحبيب بن السيد أحمد بن زين العابدين العلوي العاملي المتوفى سنة ١١٤٥هـ، كذا ذكره العلامة «آغا بزرك» في الذريعة، إلا إن المدرس الرضوي قال عنه انه ترجمة للتجريد بالفارسية وان اسم الكتاب هو: «علاقة التجريد».
- ١٥ - تنقيح الفصول في شرح تجريد الأصول، تأليف المولى أحمد بن محمد مهدي النراقي الكاشاني المتوفى سنة ١٢٤٤هـ (ايضاح المكنون ج ١ ص ٢٣١).
- ١٦ - البراهين القاطعة في شرح تجريد العقائد الساطعة، للمولى محمد جعفر بن سيف الدين الاسترآبادي المتوفى سنة ١٢٦٣هـ، نسخته في م/مدرسة الشهيد مطهري - طهران.
- ١٧ - شرح للميرزا محمد سليمان التنكابني، مؤلف كتاب قصص العلماء المتوفى سنة ١٣٠٢هـ- بالفارسية-.
- ١٨ - شرح كتاب التجريد لجدنا المرحوم السيد ميرزا هادي الخراساني المتوفى سنة ١٣٦٨هـ.
- ١٩ - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، للشيخ ابي الحسن الشراني المتوفى سنة ١٣٩٣هـ- بالفارسية- طبع طهران سنة ١٣٩٨هـ.
- ٢٠ - القول السديد في شرح التجريد، للسيد محمد بن السيد ميرزا مهدي الشيرازي (المعاصر).

ثم ان هناك تعليقات كثيرة على بعض هذه الشروح ذكرها الحاجي خليفة في كتاب كشف الظنون^١، أعرضنا عن ايرادها مخافة التتويل.

عملنا في الكتاب:

ان أهم عمل كان علينا القيام به في هذا الكتاب هو تحقيق النص، باخراج نسخة صحيحة منه.

وقد أحضرنا لذلك ، النسخ الثلاث التي أشار اليها أخي العلامة السيد محمد حسين الجلاي (وقد مر ذكرها في الصفحات ٧٦-٧٩)، إضافة الى النسخة الرابعة التي وقفت عليها في مكتبة السيد آية الله المرعشي بقم المقدسة.

ورمزنا للنسخ المخطوطة بالرموز الف، ب، ج، د- على التوالي.-
وأثبتنا إختلاف النسخ مع ذكر عبارة النسخ الأخرى في الهامش، كما انا حَصَرْنَا ما وجدناه ساقطاً من النسخة «الف» بين معقوفتين، وأما ما كان ساقطاً من النسخ الأخرى فحصرناه بين قوسين، مع الدلالة على معتمدنا في نقل الساقط، في الهامش.

وللتأكد من صحة النص راجعت المتن في الشروح - المطبوعة - التالية:

١ - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد. للعلامة الحلي جمال الدين أبو منصور الحسن بن يوسف الحلي (المتوفى سنة ٧٢٦هـ) طبع بيروت سنة ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

٢ - شرح القوشجي: علاء الدين علي بن محمد القوشجي (المتوفى سنة ٨٧٩هـ). طبع تبريز سنة ١٣٠١هـ.

٣ - شوراق الالهام في شرح تجريد الكلام: للفيلسوف المحقق عبدالرزاق

(١) وهي تر بوعلى شنتين تعليقة يمكن مراجعة اسمائها في كشف الظنون ج ١ ص ٣٤٦-٣٥١.

اللاهيجي، (المتوفى سنة ١٠٥٠هـ) المطبوع في طهران سنة ١٢٩٩هـ والذي أعيد طبعه بالأوفسيت في اصفهان أخيراً.

٤ - ترجمة كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للمرحوم الشيخ أبي الحسن الشعراني، المتوفى سنة ١٣٩٦هـ. المطبوع بطهران سنة ١٣٩٨هـ. ونشير هنا إلى أن كتاب التجريد - هذا - قد طبع في إيران طبعة حجرية بحجم الكف بدون تاريخ في ١١١ صفحة - على ما ذكره الاستاذ خانبابا مشار -^١، إلا أنني لم أقف عليه.

وبالنسبة إلى النسخ المطبوعة فاني أشير إلى المهم من اختلافاتها في الهامش مع ذكر اسم الشارح متبوعاً بالرمز «ط».

وختاماً: فإنني لم أكن بصدد شرح هذا الكتاب، فقد قدّم الفضلاء والفلاسفة شروحاً مبسطة لهذا الكتاب وفيها غنى للطالب، ولكنني أبحث أحياناً إلى ذلك، توضيحاً للعبارة أو بياناً لوجه الاختيار من بين عبارات النسخ المختلفة، وبالنسبة إلى مباحث الإمامة فقد أثبت ما وقفت عليه من مصادر الأحاديث المذكورة فيها كمحاولة إبتدائية في هذا المجال على أمل أن يتصدى المحققون لإكمالها في المستقبل.

والله سبحانه أسأل أن يتقبل هذا المجهود بقبول حسن وأن ينفعنا به يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

إنه وليّ ذلك

محمد جواد الحسيني الجلاّلي

قم المقدسة في ١٠/ جمادى الأولى/ ١٤٠٤ هجرية

الموافق للاول من شباط/ ١٩٨٥ ميلادية

(١) فهرست كتابهاي چاپي غربي تاليف خانبابامشار طرنگين - طهران سنة ١٣٤٤هـ. ش ص ١٦٢.

نماذج مصورة
من النسخ المخطوطة
المعتمد عليها في التحقيق

راموز صفحة الغلاف من نسخة الأساس: «الف»، وعليها اجازة المحقق الطوسي لصاحب الكتاب - وقد
أشرنا إليها بالسهم - بتاريخ ٦٦٩ هجرية (أي قبل وفاة المحقق الطوسي بثلاث سنوات تقريباً)، وهذه النسخة
هي من مخطوطات مكتبة المجلس الوطني بتهران.



راشوز الصفحة الاولى من النسخة: «الف» والتي جعلناها أساساً للعمل في هذا التحقيق.

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 استأجر حمد واجب الوجود على نعمائه والصلوة على سيد
 انبيائه محمد المطفى وعلى آله ائمة ناجي حيث اليها سالنا
 بحسب مسال الكلاء ورتبها على المبلغ نظام مشرأ اليه
 فواد الاعتقاد ونكت مسال الاجتهاد كما فادى الدليل اليه
 وقرى اعتقادي عليه وحميته تجريد الاعتقاد والله اسأل
 الجملة والتعداد وان جعله ذخراً اليوم للصادق ورتبته على
 مقامه **المقصد الاول** الامور العامة وفيه قسمان
 الفصل الاول في الوجود العظيم وتجليه في الثابت العيني
 والمنقضي العيني الذي يمكن ان يخبر عنه وبقينه او غير ذلك
 يشترط على دورها بل المراد تفهيم اللفظ اذ لا شيء اعرف
 من الوجود ولا سند له في تعريف التصديق بالناسي عليه
 الشيء في نفسه اعدم تركب الوجود مع فرضها وابطال التزم
 بالمل وتزداد الذي حال العجز مطلق الوجود واحكام مفهومه
 وقوله القسمة بعد الشك فيناز الماهية والاعتقاد بالماضي
 اذ لم يخرج احداً لها ولا مفكاً لها تعقلاً وانصق الماكن للثابت
 ونابذة التحلل والحاجة الى الاستدلال واسفل المناظر تركب
 الواجب وقسامة الماهية من حيث هي فزادته في التقدير
 وهو قسم الى اذ منقضي والخارجي والمبطل بحقيقته الموجود

فالذين انما الصورة الخالفة في كثير من المواضع وليس
 الوجود بمعنى به يحصل الماهية في العين بل الحصول لها
 فيه ولا اشتداد به خير محض لاجل له وللمثل حقيقة
 مخالفة للمعقولات ولا سائرها وليا ووق الشبهة ملاحظته

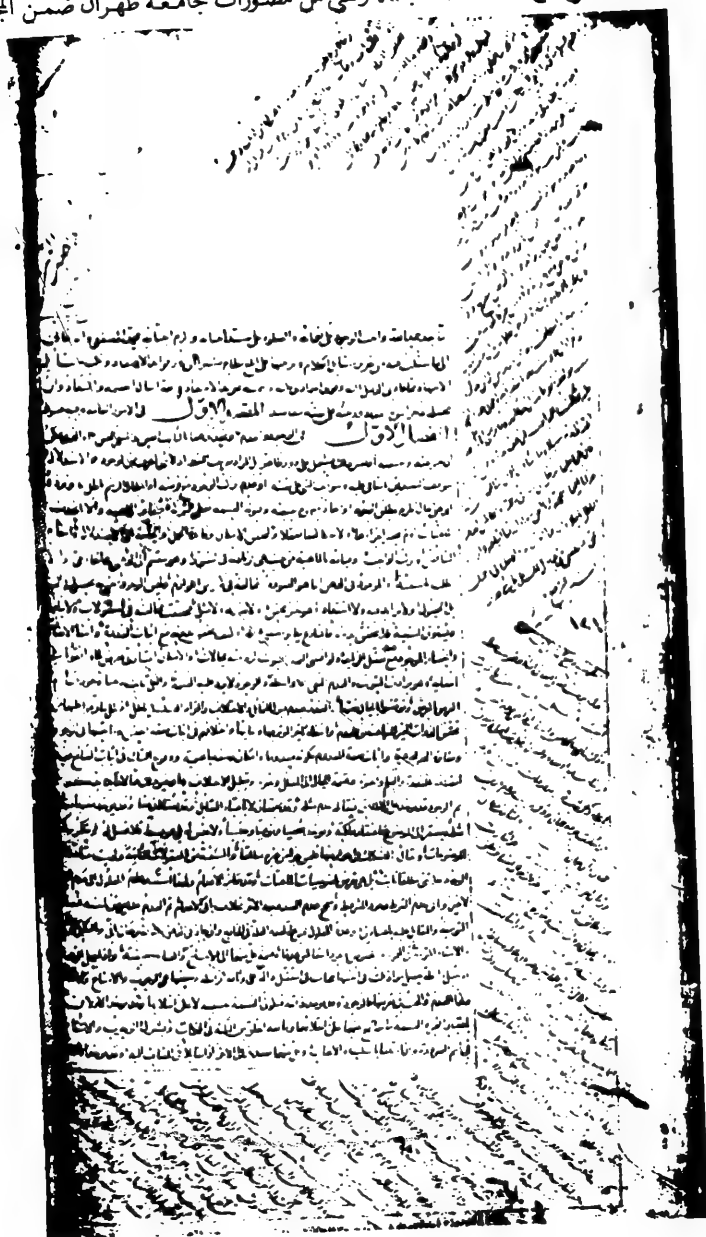
هذا هو المقصد الاول
 في بيان الوجود العظيم
 وتجليه في الثابت العيني
 والمنقضي العيني الذي
 يمكن ان يخبر عنه وبقينه
 او غير ذلك يشترط على
 دورها بل المراد تفهيم
 اللفظ اذ لا شيء اعرف
 من الوجود ولا سند له
 في تعريف التصديق بالناسي
 عليه

والذين انما الصورة الخالفة
 في كثير من المواضع وليس
 الوجود بمعنى به يحصل
 الماهية في العين بل الحصول
 لها فيه ولا اشتداد به خير
 محض لاجل له وللمثل حقيقة
 مخالفة للمعقولات ولا سائرها
 وليا ووق الشبهة ملاحظته

راموز الصفحة الأخيرة من النسخة: «الف»، وتظهر في آخر النسخة عبارة: «خط خواجه نصير». والنسخة مقروءة على المؤلف في تواريخ آخرها ٢٥/ربيع الأول/٦٦٩ هجرية.

ان ترجع الداعي إلى القدم عن البعض بحث علمه وان استرك الداعي في
القدم على النسخ كان الداعي إلى الفعل ولو استرك الترجع استرك
وتبع القدم وقد سأل الكلام لسان المحسن وادله علم والقدم
الحكم سواء الكفر على الناس منه المقم على صفوه والذين انكار
حقه من قبل نبي كنى به القدم والعنم وفي المخطوطات الواجب
احسن حكم بعامة وبعينه قد سماه وان كان هو آدمي اسع
انصافه ان كان طالما او العنم عليه العذر والاشارة ان كان
اضلالا وليس ذلك احرا وجب المعداد الى المضاف مع بلوغه
وفي ابحاث المصطلح المذكور اشكال وفي حيز التجدد اشكال
وكذا المعلوم في الفقه ودرست مخطوط المضاف بها مكتوبة فتاها
لثلاثة دينا مع مخطوط ولولا لاسي البرق من التقديم والماتر
والاستقام ولما نقل في الآخرة لاسماء الشرط وعذاب القبر
والنح لمكانه وتواتر السمع من رده يوم المصحات المنان
والسراد ونظام الكتب محكمة والسمع على منهاج العبد
ها والسمع دل على ان الحسنه والبار مخلوق بل ان الحاحها
متا وله والكمال المعدن بالقلب والاسان لا يمكن بل اول القراءه
واسقيقتهما الضم ونحوه ولا الماي لبقوله قل لم ينزوا
والكفر عدم الامان اماح الغدا او مدونه والفسخ للزوج
عن طاعه الله مع الامان به والنفاق الطار الامان واخذه
الكفر والغنا من من لم يوجد حده لله والملك للعرش واجب
واجب وكذا التي عن المنكر والمذوب من ذوب سمع ولا
لزم خلاف الداعي والمخطوطات مكتبة في شرطها على علمها
بالوجه وكحوس الماشور واحدا المصنف والله اعلم بالصواب

راموز الصفحة الأولى من النسخة: «ب»، وهي من مصورات جامعة طهران ضمن المجموعة رقم ٢/٦٩٩١.



راموز الصفحة الاولى من النسخة: «(ج)»، وهي من مصورات جامعة طهران برقم: ٥٨٢٥.

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّ يَسِّرْ لَنَا فَهْمَهُ
مَا بَعْدَ حُجَّةٍ وَاجِبِ الوجودِ عَلَى فُهَائِهِ وَالصَّلَوةِ عَلَى سَيِّدِ أَرْبَابِهِ هَبْ لِلصَّالِحِ
وَعَلَى أَرْكَمِ أَرْبَابِهِ فَاذْهَبْ إِلَى مَا سَأَلْتُ مِنْ خَيْرٍ مَسَائِلِ الظُّلَمِ وَتَرْكِهَا عَلَى
الْبَلْعِ ظُلُمٍ مُنِيرًا إِلَى غُرْبِ فَوَائِدِ لاعتقادِ وَنَكَتِ مَسَائِلِ لاجتهادِ مَا قَادَنِي الدَّلِيلُ
الْيَدِ وَقُوَى اِعْتِقَادِي عَلَيْهِ وَسَمِيَهُ بِجَهْدِ اِلْعْتِقَادِ وَامَّةِ اسْتَأْثَالِ الْعَمَّةِ وَالسَّادَةِ
وَأَنْ يَجْعَلَ دُخْرُ الْيَوْمِ الْمَعَادِ وَرَبَّنْتَ عَلَى سِنَّةٍ مَقَامِدِ الْمَقْصِدِ لَأَوَّلِ فِي الْمَعْمُورِ
الْعَامَّةِ وَفِيهِ فُضِّلَ الْفَصْلُ لَأَوَّلُ فِي الوجودِ وَالصِّدْقِ لَحْدِيدِهَا بِالْثَابِتِ
الْبَيْنِ وَالْبَيْنِ الْعَيْنِ أَوْ الَّذِي يَكُنُّ أَنْ تَلْبَسَ عَنْهُ وَنَقِصُهُ أَوْ بَعِيدُ ذَلِكَ يَشْتَبِلُ
عَلَى دَوْرِ ظَاهِرٍ بِلِ الْمَرَادِ تَعْدِيفِ اللَّفْظِ إِذْ لَمْ يَكُنْ أَعْرَفَ مِنَ الوجودِ وَالْمَعْنَى
بِتَوْقِيفِ التَّصْدِيقِ بِالشَّيْءِ عَلَيْهِ أَوْ بِتَوْقِيفِ الشَّيْءِ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَدَمِ تَرْكِيبِ الوجودِ
مَعَ فَرْصِهِ أَوْ إِبْطَالِ الرِّسْمِ بِالْإِثْلِ وَتَرُدُّ الدِّهْنِ حَالِ الْجَزْمِ بِطُلُقِ الوجودِ وَالتَّحَادِ
مَنْهُمُ نَقِصُهُ وَقَبُولُ الْعَمَّةِ يَطْلِي الْبِدْكَ فَيُغَايِرُ الْمَاهِيَةَ وَالْأَحَدِيَّةَ الْمَاهِيَاتِ
أَوْ لَمْ تَحْصُرْ أَجْزَاءَهَا وَلا يَنْفَكُ كَمَا تَعْقِلُ أَوْ لَمْ تَقْضِ لِمَكَانٍ وَفَائِدَةِ اللَّحْلِ وَالْحَاجَةِ
إِلَى لَاسْتِدْلَالٍ وَاتِّقَاءِ التَّنَاقُضِ وَتَرْكِيبِ الْوَاجِبِ وَقِيَامُهُ بِالْمَاهِيَةِ مِنْ جَيْتِ هِيَ
فَزِيَادَتُهُ فِي النَّصْرِ وَهُوَ يَنْعَسِمُ إِلَى الدِّهْنِ وَالْمَخَارِجِ وَالْإِبْطَالِ الْمَقْتِيبَةِ
وَالْمَوْجُودِ فِي الدِّهْنِ إِنَّمَا هُوَ السُّوْنُ الْخَالِصَةُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْوَازِمِ وَلَيْسَ الوجودُ مَعْنًى
بِدَلْخَلِ الْمَاهِيَةِ فِي الْعَيْنِ بِلِ الْمَصُولِ وَلا تَزِيدُ فِيهِ وَلا اسْتِدَادَ وَهُوَ خَيْرٌ مَخْصُصٌ

راموز الصفحة الأخيرة من النسخة: «ج» بتاريخ السبت أواخر شعبان سنة ٨٥٩ هجرية.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَفَعِ الْفَرَاغُ مِنْ تَوْبِيعِ بَعْنِ أَمْدٍ إِلَى وَحْنٍ
وَفَيْفَ مَضَى يَوْمَ النَّبِيِّ الْوَيْلُ أَوْ أَخَذَ شَهْرَ شَجَانٍ نَارِغٍ مَعَهُ نَيْغٍ
وَالْوَحْنُ وَنَحْمَايَهُ عَلَى يَدِ اضْغَافٍ جَادٍ أَمْدٍ وَاعْدٍ مَعَهُ
فِي الْمَعَامِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبْدِ بْنِ فَضْلِ الشَّيْخِ
الطَّبْرِيِّ اللَّهُمَّ اعْضُدْهُ وَلَوْ أَلَيْسَ
وَلَمْ يَنْظُرْ فِي كِتَابَتِهِ وَتَرْجَمَ عَلَيْهِ
لَجَوْضَ مَحَلٍّ وَعَلَى وَزَوْجَتِهِ وَابْنَيْهِ وَسَلَّمْ نِيلًا كَثِيرًا

راموز الصفحة الاولى من النسخة: «د» وهي من مخطوطات مكتبة آية الله المرعشي في قم برقم ١٧٥٩.

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد حمد واجب الوجود على نعمائه والصلوة على سيدنا محمد
 اكرم جبرائه فان في حجب الاله ما سئل عن حرم مسائل الكلام وترتيبها
 على ابلغ النظم مشير الى غرضه انه الانتقال وتكتم مسائل الاحتمال
 بما قد في الدليل اليه وقوى على كماله عليه والله اسأل العصمة والسادة
 وان يحفظوا هذا اليوم المعالي وتيسر تحرير العقائد ورتبه على مقتضى
 التقصير القول في الاسرار العائدة وفيه فصول الفصل الاول
 في الوجود والعدم وتقدمها بالثبوت العين والمنفى العين والعدم
 يمكن ان يخرج عنه ونقيضه وبغير ذلك شتم مع دورن بريل المراد
 تعريف اللفظ اذ لا شيء اعرف من الوجود والعدم لان
 المقصود بان في عدمه وتوقف الشيء نفسه او عدم تركب الوجود
 مع فرضه مركبا او بطلان التمسك بطلان الوجود والعدم
 بطلان الوجود والعدم بطلان الوجود بطلان الوجود بطلان الوجود
 المهيبة والا اتحدت الماهيات او لم يخصر اجزاء الوجود والعدم
 لعدم وتحقيق الاستحالة وفادة اهل الحاجة الى الاستدلال
 انتفاء ان فرض تركب الواجب وقبالة بالماهية من حيث
 هي في فزيادته في التصور وهو يقسم الى الذات والخاص والاربع والاربع
 لبطلت الحقيقة والوجود في الذات انما هو الصورة المعنى
 في كثير من اللوازم ليس الوجود بمعنى تخصص الماهية في العين
 بل المحسوس ولا تزايد فيه ولا اشتداد وجوهه محض ولا ضده
 ولا شيء لم يتحقق من لفظة للمعقولات ولا ينافيها وساد

مَجَرَّدُ الْإِعْتِقَادِ

لِلْإِمَامِ الْمُحَقِّقِ الْحَكِيمِ

السَّيِّدِ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ

نَصِيرِ الدِّينِ الطُّوسِيِّ

٥٩٧ هـ - ٦٧٢ هـ

حَقَّقَهُ

مُحَمَّدُ جَوَادُ الْحُسَيْنِيِّ الْجَلَالِيِّ

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد حمد^١ واجب الوجود على نعمائه، والصلاة على سيّد أنبيائه^٢ محمّد المصطفى^٣، وعلى أكرم أمّنا^٤؛

فإنّني مجيب^٥ إلى ما سُئلت من تحرير^٦ مسائل الكلام، وترتيبها على أبلغ نظام، مشيراً إلى غرر فوائد^٧ الاعتقاد، ونكت مسائل الاجتهاد، ممّا قادني الدليل إليه، وقوي إعتماذي^٨ عليه، وسمّيته بـ«تجريد الاعتقاد»^٩، وألّله أسأل العصمة والسداد، وأن يجعله ذخراً ليوم المعاد، وربّته على^{١٠} مقاصد:

(١) في ب زيادة: الله.

(٢) العبارة في ب هكذا: وأكرم أحبائه محمد المصطفى وآله.

(٣) كلمة (المصطفى) ساقطة من د.

(٤) ج: أحبائه، وفي الهامش: في نسخة: أبناؤه.

(٥) كلمة (مجب) ساقطة من ب.

(٦) في هامش ج: في نسخة: من تجديده.

(٧) د: فرائد.

(٨) الف وج: إعتقادي.

(٩) د: العقائد. وجاءت عبارة «وسمّيته بتجريد العقائد» في: د بعد: «ليوم المعاد».

(١٠) في ب وج ود زيادة: ستّة.

المقصد الاول

في
الأمور العاقة
وفيه فصول:

الفصل الأول

في الوجود والعدم

١/ تحديدهما بـ: الثابت العين، والمنفي العين.
أو: الذي يمكن أن يخبر عنه، ونقيضه.
أو بغير ذلك، يشتمل^٢ على دور ظاهر.
بل المراد: تعريف اللفظ، إذ لا شيء أعرف من الوجود.
والإستدلال:

بتوقف التصديق بالتنافي عليه.
و^٣ بتوقف الشيء على نفسه، أو: عدم تركب الوجود - مع فرضه مركباً^٤ -،
أو: إبطال الرسم..
..باطل.

(١) الواو ساقط من ج.

(٢) د: مشتمل.

(٣) الف، ب، ج: أو بتوقف.

(٤) ج: تركيب.

(٥) كلمة: (مركباً) ساقطة من الف، ب وج.

[إشتراك الوجود معنى]

وتردّد الذّهن حال الجزم بمطلق الوجود.
 واتّحاد مفهوم نقيضه.
 وقبوله القسمة.
 ..يعطي الشّركة.

[زيادة الوجود على الماهيّة في التّصوّر]

فيغاير الماهيّة..
 وإلّا: اتّحدت الماهيّات.
 أو: لم تنحصر^١ أجزاؤها.
 ولانفكاكهما تعقلاً.
 ولتحقق الإمكان الخاص.^٢
 وفائدة الحمل.
 والحاجة إلى الاستدلال.
 وانتفاء التناقض، وتركّب الواجب.
 وقيامه بالماهيّة، من حيث هي^٣..
 ..فزيادته في التّصور.

[أقسام الوجود]

وهو ينقسم إلى الذّهنيّ والخارجي.

(١) ب، د: ينحصر - وهو خطأ - .

(٢) كلمة: (الخاص) ساقطة من: ب ود.

(٣) د: هي هي.

وإلا.. بطلت^١ الحقيقة.
والموجود في الذهن إنما هو: الصورة المخالفة في كثير من اللوازم.

[الوجود هو: نفس تحقق الماهية]
وليس الوجود معنًى به تحصل^٢ الماهية^٣ في العين، بل:
الحصول.

[أحكام الوجود]
ولا تزايد فيه، ولا اشتداد.
وهو خير محض.
ولا ضده له.
ولا مثل^٤..
..فتحققت مخالفته للمعقولات، ولا ينافيها.

[تلازم الوجود والشئبية]
ويساوق الشئبية.. فلا تتحقق بدونه.
والمنازع^٥ يكابر^٦ مقتضى^١ عقله^٧.
وكيف تتحقق بدونه، مع إثبات القدرة، وانتفاء الاتصاف؟!.

(١) د: لبطلت.

(٢) د: تحصل به.

(٣) كلمة: (الماهية) ساقطة من: ب.

(٤) ج: ولا مثل. وهو ساقط من: د.

(٥) ب، ج: فالمنازع.

(٦) الف، ج، د: مكابر.

(٧) ب: علمه.

وانحصار الموجود، مع عدم تعقل الزائد؟! .
ولواقضى التمييز^١ الثبوت عيناً، لزم منه محالات.
والإمكان^٢ اعتباري يعرض لما وافقونا على امتناعه.

[نفي الوسطة بين الوجود والعدم]

وهو يرادف: الثبوت.

والعدم: النفي.

فلا واسطة.

والوجود، لا ترد^٣ عليه القسمة.

والكلي، ثابت ذهنياً.

ويجوز قيام العرض بالعرض.

ونوقضوا بـ: الحال- نفسها-.

والعذر..

بـ: عدم قبول التماثل والاختلاف.

و: التزام التسلسل.

..باطل.

[بطلان ما فرّع على ثبوت المعدم، وثبوت الوسطة بين الوجود والعدم]

فبطل ما فرّعوا عليهما^٤ من:

- تحقّق الذوات الغير المتناهية في العدم.

(١) ج: التميز.

(٢) في د زيادة: أمر.

(٣) الف، ب: لا يرد - وهو خطأ - .

(٤) ج: عليها.

- وانتفاء تأثير المؤثر فيها.
- وتباينها^١.
- واختلافهم في إثبات صفة الجنس وما يتبعها، في الوجود^٢.
- ومغايرة التحيز للجوهرية.

و^٣ إثبات صفة المعدوم بكونه معدوماً.
 و^٤ إمكان وصفه بالجسمية.
 ووقوع الشك^٥ في إثبات الصانع، بعد اتصافه بالقدرية والعلم والحياة.
 و^٦ قسمة الحال إلى المعلن وغيره.
 وتعليل^٧ الاختلاف بها.
 .. وغير ذلك، ممّا لافائدة بذكره.

[الوجود المطلق والمقيّد، ومقابلهما]

ثمّ الوجود، قد يؤخذ على الإطلاق، فيقابله عدمٌ مثله.
 وقد يجتمعان لا^٨ باعتبار التقابل، ويعقلان معاً.
 وقد يؤخذ مقيّداً، فيقابله مثله^٩.

-
- (١) د: وانتفاء ثباتها.
 (٢) الجار والمجرور ساقطان من د، والعبارة فيها: وما يتبعها في مغايرة التحيز للجوهرية.
 (٣) في د زيادة: في.
 (٤) في د زيادة: في.
 (٥) كلمة: الشك ساقطة من د، والعبارة فيها: وفي اثبات الصانع...
 (٦) في د زيادة: من.
 (٧) في د زيادة: الحالة بالحال، و...
 (٨) د: لكن لا.
 (٩) د: عليهم مثله.

[عدم الملكة يفتقر إلى موضوع]

ويفتقر إلى الموضوع، كافتقار ملكته^١.
ويؤخذ الموضوع^٢ شخصياً^٣ ونوعياً وجنسياً.

[بساطة الوجود]

ولا جنس له.
بل هو بسيط.. فلا فصل له.
ويتكثر بتكثر الموضوعات.
ويقال بالتشكيك على عوارضها.
..فليس جزء من غيره مطلقاً.

[الشيئية]

والشيئية من المعقولات الثانية، وليست متأصلة^٤ في الوجود.
فلاشيء مطلقاً ثابت.
بل هي تعرض لخصوصيات الماهيات^٥.

[تمايز الأعدام]

وقد تتمايز الأعدام.
ولهذا:

-
- (١) ج: ملكته إليه.
(٢) كلمة (الموضوع) ساقطة من ب و د، والعبارة في د: وقد يؤخذ شخصياً.
(٣) د: متأثرة.. وهو خطأ..
(٤) د: ولا شيء.
(٥) في د زيادة: في العقل..

إستند عدم المعلول الى عدم العلة لاغير.

ونافى عدم الشرط وجود المشروط.

وصحح عدم الضد وجود الآخر.

..بخلاف باقي الأعدام.

ثم العدم، قد يعرض لنفسه، فتصدق النوعية والتقابل عليه - باعتبارين -.

وعدم المعلول ليس علة لعدم العلة في الخارج، وإن جاز في الذهن - على

أنه برهان إني، وبالعكس لمي -.

[عدم الأخص أعم من عدم الأعم]

والأشياء المترتبة في العموم والخصوص وجوداً، تتعاكس عدماً.

[المواد الثلاث]

وإذا حمل الوجود أو جعل رابطة، تثبت^١ مواد ثلاث في أنفسها، و^٢ جهات في التعقل، دالة على وثاقة الربط وضعفه^٣ هي^٤:

الوجوب والإمتناع والإمكان.

وكذا.. العدم.

والبحث في تعريفها، كالوجود.

[القسمه الى الثلاث]

وقد تؤخذ ذاتية، فتكون القسمه حقيقية لايمكن انقلابها.

(١) ب : تحصل.

(٢) الواو ساقط من ب وج.

(٣) ب، د: وثاقة الرابطة وضعفها.

(٤) د: وهي.

وقد يؤخذ الأولان باعتبار الغير، فالقسمة^١ مانعة الجمع بينهما، يمكن انقلابها، ومانعة الخلو بين الثلاثة في الممكنات.

ويشترك الوجوب والإمتناع في إسم الضرورة، وإن اختلفا بالسلب^٢ والإيجاب.

وكلّ منهما يصدق على الآخر، إذا تقابلا في المضاف اليه.
وقد يؤخذ الإمكان بمعنى سلب الضرورة عن أحد الطرفين، فيعمّ الأخرى،
والخاص. وقد يؤخذ بالنسبة إلى الإستقبال، ولا يشترط العدم في الحال.
والآ.. اجتمع^٣ التقيضان.

[في أنّ الموادّ الثلاث إعتباريّة]

والثلاث إعتباريّة.

لصدقها على المعدوم.

واستحالة التسلسل.

ولو كان الوجوب ثبوتياً، لزم إمكان الواجب.

ولو كان الإمتناع ثبوتياً، لزم إمكان الممتنع.

ولو كان الإمكان ثبوتياً، لزم سبق وجود كل ممكن على إمكانه.

والفرق بين نفي الإمكان والإمكان المنفي، لا يستلزم ثبوته.

[إنقسام الوجوب والامتناع إلى ما بالذات وما بالغير]

والوجوب شامل للذاتي وغيره.

(١) الف، ب: والقسمة، وفي د: وحينئذ تكون القسمة.

(٢) د: في السلب.

(٣) ب: لاجتمع.

(٤) في د زيادة: بالوجود.

وكذا الإمتناع.

ومعروض ما بالغير منهما، ممكن.

ولاممكن بالغير.. لما تقدّم في القسمة الحقيقية^١.

وعروض الإمكان- عند عدم اعتبار الوجود والعدم- بالنظر إلى الماهية وعلتها.

وعند اعتبارهما بالنظر إليهما، يثبت ما بالغير.

ولامنافاة بين الإمكان^٢ والغيرى.

وكلّ ممكن العروض ذاتي، ولاعكس.

[احتياج الممكن إلى المؤثر]

وإذا لحظ الذهن الممكن موجوداً^٣ طلب العلة، وإن لم يتصوّر غيره.

وقد يتصوّر وجود^٤ الحادث، فلا يطلبها^٥.

ثم: الحدوث، كيفية الوجود.

فليس علة لما يتقدّم^٦ عليه بمراتب.

والحكم باحتياج الممكن ضروري^٧.

ولا يتصوّر الأولوية لأحد الطرفين بالنظر إلى ذاته.

ولا تكفي الخارجية، لأن فرضها لا يحيل^٨ المقابل.

(١) في ص ١١١ قوله: وقد تؤخذ ذاتية.

(٢) في د زيادة: الذاتي.

(٣) د: الموجود.

(٤) ج: وجوب - وهو خطأ - .

(٥) د: ولا يطلبها.

(٦) د: تقدّم.

(٧) هذه الجملة ساقطة من ب، د.

(٨) ب: لا يحيل - وهو خطأ - .

.. فلا بدّ من الإنتهاء الى الوجوب.

وهو سابق.

ويلحقه وجوب آخر لا تخلو عنه قضية فعلية.

والإمكان لازم.

والآ.. تجب الماهية أو تمتنع.

ووجوب الفعليات يقارنه جواز العدم، وليس^١ بلازم.

ونسبة الوجوب إلى الامكان نسبة تمام إلى نقص^٢.

[الإمكان الاستعدادي]

والإستعداد قابل للشدة والضعف.

ويعدم ويوجد للممكنات^٣.

وهو غير الإمكان الذاتي.

[القدم والحدوث]

والوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو بالعدم، فقديم.

والآ.. فحادث.

والسبق ومقابله..

إما: بالعلية^٤.

أو: بالطبع.

(١) الف: فليس..

(٢) د: بعض..

(٣) الف، ب، ج، د: للمركبات، وفي هامش ب: في نسخة: للممكنات. ولعله أولى، لأن كل مركب

ممکن ولاعكس، والامكان الاستعدادي يتصور حتى في غير المركبات.

(٤) ب: بالعلة.

أو: بالزمان.
 أو: بالرّبة الحسية أو العقلية.
 أو: بالشرف.
 أو: بالذات.
 والحصص استقرائي.
 ومقوليته بالتشكيك.
 وتحفظ^١ الإضافة بين المضافين في أنواعه.
 وحيث وجد التفاوت امتنعت جنسيته.
 والتقدم دائماً بعراض: زمني، أو مكاني، أو غيرهما.
 فالقدم^٢ والحدوث الحقيقيان لا يعتبر فيهما الزمان.
 والآ.. تسلسل.
 والحدوث الذاتي متحقق.
 والقدم والحدوث اعتباران عقليان، ينقطعان بانقطاع الاعتبار.
 وتصدق الحقيقة منهما.

[خواص الواجب]

ومن الوجوب^٣: الذاتي والغيري.
 ويستحيل صدق الذاتي على المركّب.
 ولا يكون الذاتي جزءاً من غيره، ولا يزيد وجوده ونسبته^٤ عليه.

(١) ب: وتحفظ.

(٢) ب، ج، د: والقدم.

(٣) كلمة (الوجوب) ساقطة من ب ود.

(٤) في هامش د: في نسخة: أثبتت كلمة (نسبته) بدلاً عن كلمة (وجوده) وليست معطوفة عليها، كما وردت في النسخ الأخرى، ولم تُثبت في المتن.

والا.. لكان ممكناً.
 والوجود المعلوم، هو: المقول بالتشكيك.
 أمّا الخاصّ به، فلا.
 وليس طبيعة نوعيّة- على ما سلف^١.
 فجاز اختلاف جزئياته في العروض^٢ وعدمه.
 وتأثير الماهيّة من حيث هي في الوجود، غير معقول.
 والتفصّ بالقابل، ظاهر البطلان.

[الوجود والعدم من المحمولات العقلية]

والوجود من المحمولات العقلية.
 لامتناع إستغنائه عن المحلّ.
 وحصوله فيه.
 وهو: من المعقولات الثانية.
 وكذلك^٣: العدم.
 وجهاتهما.
 والماهية.
 وانكليّة، والجزئية.
 والذاتية، والعرضية.
 والجنسية، والفصلية، والنوعية.

(١) في ص ١١٥ قوله: ومقولته بالتشكيك، وعبارة (على ما سلف) ساقطة من د.

(٢) د: بالعروض.. وهو خطأ..

(٣) ب، د: وكذا.

[تصوّر العدم]

وللعقل أن يعتبر التقيضين، ويحكم بينهما بالتناقض، ولا استحالة فيه.
 وأن يتصوّر عدم جميع الاشياء، حتّى عدم نفسه، وعدم العدم، بأن يمثل^١
 في الذّهن ويرفعه.
 وهو ثابت باعتبار، قسيم باعتبار.
 (ولا يصحّ الحكم عليه من حيث هو ليس بثابت، وإلا.. تناقض)^٢.
 ولهذا انقسم^٣ الموجود إلى: الثابت^٤ في الذّهن، وغير الثابت^٥ فيه.
 ويحكم بينهما بالتمايز، وهو لا يستدعي الهوية لكل من التمايزين.
 ولو فرض له هويّة، لكان حكمها حكم الثّابت.
 وإذا حكم الذّهن على الأمور الخارجيّة بمثلها^٦، وجب التّطابق في
 صحيحه. وإلا.. فلا.
 ويكون صحيحه باعتبار مطابقته لما في نفس الأمر، لإمكان تصوّر
 الكواذب.

(١) ج: يتمثل. - وهو خطأ..

(٢) ما بين القوسين ورد. في (د) هكذا: «ويصحّ الحكم عليه من حيث هو متصوّر، ولا تناقض.»

ولا اختلاف بين العبارتين في المعنى.

فالمعنى على ماورد في د: إن الذّهن يحكم على رفع الثبوت المطلق، لامن حيث أنه ليس بثابت.

حتى يستلزم التناقض، بل من حيث هو قابل للتصور ومتصور بالفعل.

وحكمه بهذا الشكل لا يوجب التناقض، لاختلاف موضوعي الحكمين.

وأما العبارة التي اتفقت عليها النسخ الاخرى والتي أوردناها في المتن فهي ناظرة إلى: الحكم على

المعدوم من حيث انه ليس بثابت، وهذا يستلزم التناقض.

لأن موضوع هذه القضية هو المعدوم مطلقاً، ويحكم عليه فيها بامتناع الحكم عليه.

فيكون المعدوم موصوفاً بامتناع الحكم عليه، وبصحّة الحكم عليه - في آن واحد - وهذا تناقض.

(٣) ب: يقسم.

(٥، ٤) ب، ج: ثابت، - في الموضّلين -.

(٦) كلمة (يمثلها) ساقطة من: ب.

[الحمل]

ثم الوجود والعدم: قد يحملان، وقد تربط بهما المحمولات^١.
والحمل يستدعي اتحاد الطرفين من وجه، وتغايرهما من آخر.
وجهة الاتحاد: قد تكون أحدهما، وقد تكون ثالثاً.
والتغاير: لا يستدعي قيام أحدهما بالآخر.
ولا اعتبار عدم القائم في القيام، لو استدعاه.
وإثبات الوجود للماهية لا يستدعي وجودها أولاً^٢.
وسلبه عنها لا يقتضي تميزها وثبوتها.
.. بل نفيها، لا إثبات نفيها.
وثبوتها في الذهن، وإن كان لازماً، لكنه ليس شرطاً^٣.
والحمل والوضع، من المعقولات الثانية.
يقالان بالتشكيك.
وليست الموصوفة ثبوتية.
وإلا.. تسلسل.

[إنقسام الوجود إلى ما بالذات وما بالعرض]

ثم الوجود^٤: قد يكون بالذات، وقد يكون بالعرض.
وأما الوجود^٥ في الكتابة والعبارة، فمجازي.

(١) ب، د: المحمول.

(٢) كلمة (أولاً) ساقطة من: د.

(٣) د: بشرط.

(٤) ب، د: الموجود.

(٥) د: الموجود.

[إمتناع إعادة المعدوم]

والمعدوم لا يعاد. لامتناع الإشارة اليه.
 فلا يصحّ الحكم عليه بصحة العود.
 ولو أعيد .. تخلل^١ العدم بين الشيء ونفسه.
 ولم يبق فرق بينه وبين المبتدأ.
 وصدق المتقابلان عليه دفعة.
 ولزم^٢ التسلسل في الزمان^٣.
 والحكم بامتناع العود، لأمر لازم للماهية.

[قسمة الموجود الى واجب وممكن]

وقسمة الموجود الى^١: الواجب والممكن ضرورية، وردت على الوجود^٢ من حيث هو قابل للتقييد وعدمه.

[الإمكان]

والحكم على الممكن بإمكان الوجود، حكم على الماهية لا باعتبار العدم والوجود، ثم الإمكان: قد يكون آلة في التّعقل، وقد يكون معقولاً باعتبار ذاته.
 وحكم الذّهن على الممكن بالإمكان، إعتبار عقليّ.
 فيجب أن يعتبر مطابقتها لما في العقل^٤.
 والقديم لا يجوز عليه العدم.

(١) د: لتخلل.

(٢) الف، ب، د: ويلزم.

(٣) (في الزمان) ساقط من ج.

(٤) د: الموجود.

(٥) وردت هذه العبارة في ب ود هكذا:

لوجوبه بالذات، أو لاستناده إليه^١. والحكم بحاجة الممكن، ضروري.
 وخفاء التصديق - لخباء التصوّر -، غير قاذح،
 والمؤثرية إعتبار عقلي.
 والمؤثر: يؤثر في الأثر، لا من حيث هو موجود، ولا من حيث هو معدوم.
 وتأثيره^٢ في الماهية.
 ويلحقه وجوب لاحق.
 وعدم الممكن يستند^٣ إلى عدم علته - على مامر^٤ - . والممكن الباقي مفتقر
 إلى المؤثر، لوجود^٥ علته.
 والمؤثر يفيد البقاء بعد الإحداث.
 ولهذا جاز استناداً القديم الممكن إلى المؤثر الموجب - لو أمكن -، و
 لا يمكن إستناده إلى المختار.
 ولا قديم سوى الله - كما يأتي^٦ - .
 ولا يفتقر الحادث إلى المدة والمادة^٧.
 وإلا... لزم التسلسل.

(١) في ب زيادة: والله أعلم بالصواب.

«وحكم الذهن على الممكن بالإمكان، يجب أن يعتبر مطابقته لما في العقل، لافي الامكان.»

وفي د: بدلاً من: (لافي الامكان): (لأن الامكان عقلي).

(٢) د: وتأثير المؤثر.

(٣) ب، د: مستند.

(٤) في ص ١١١ قوله: ولهذا إستند عدم المعلول إلى عدم العلة لاغير، وعبارة (على ما من) ساقطة من: د.

(٥) ب: لوجوب - وهو خطأ - .

(٦) ب: إسناد.

(٧) د: لما سيأتي، وهو إشارة إلى ما سيأتي في الفصل الثالث من المقصد الثاني من أن الاجسام

حادثه، ص ١٥٤. وفي الفصل الرابع من أن النفوس حادثة، ص ١٥٧. وما سيأتي أيضا في الفصل

الثاني من المقصد الثالث من أن صفات الله هي عين ذاته وليست زائدة عليه، وأن وجوب الوجود يدل

على نفي الشريك عنه تعالى ص ١٩٣.

(٨) ب: وبالمادة والمدة - بتقديم وتأخير - .

الفصل الثاني

في الماهية ولواحقها

[الماهية]

وهي مشتقة عن: «ما هو؟» .
وهو: ما يجاب به عن السؤال ب: ما هو؟ .
وتطلق غالباً على: الأمر المتعلّق^١ .
و^٢ الذات والحقيقة، عليها - مع إعتبار الوجود- .
والكلّ.. من ثواني المعقولات .
وحقيقة كلّ شيء مغايرة لما يعرض لها من الإعتبارات .
والآ.. لم تصدّق^٣ على ما ينافيها^٤ .
وتكون الماهية مع كلّ عارض، مقابلة لها مع ضده .
وهي من حيث هي، ليست الآهي .

(١) د: المعقول .

(٢) عطف على تطلق، أي: وتطلق الذات والحقيقة على الماهية مع إعتبار وجود الماهية في الخارج .

(٣) ب وج: لما تصدّق، وفي د: لما صدّق.. وكلاهما خطأ..

(٤) ب: ما ينافي، د: ينافيه . - وهو خطأ..

ولو سُئل بطرفي النقيض، فالجواب: السلب لكل شيء قبل الحيثية،
لابعدها.

[إعتبارات الماهية]

وقد تؤخذ الماهية محذوفاً^٢ عنها ماعداها، بحيث لو انضمت إليها شيء،
لكان زائداً، ولا يكون مقولاً على ذلك المجموع، وهو: الماهية بشرط لاشيء.
ولا توجد إلا في الأذهان.

وقد تؤخذ لا بشرط شيء، وهو: كلي طبيعي موجود في الخارج، هو^٣ جزء
من الاشخاص، وصادق على المجموع الحاصل منه ومما يضاف إليه.
والكلية العارضة للماهية، يقال لها: كلي منطقي.

وللمركب^٥: عقلي.

وهما.. ذهنيان.

فهذه^٦ اعتبارات ثلاثة، ينبغى تحصيلها في كل ماهية معقولة.

[إنقسام الماهية الى بسيط ومركب]

والماهية، منها: بسيط^٧، وهو^٨: ما لا جزء له.

(١) د: فلو.

(٢) ب: محذوفة.

(٣) د: وهو.

(٤) الواو ساقط من: د.

(٥) ب: والمركب.

(٦) اي: الطبيعي، والمنطقي، والمركب منهما، وهو: العقلي.

(٧) ج، د: بسيطة.

(٨) ج، د: وهي.

ومنها: مركّب^١، وهو^٢: ما له جزء.

وهما موجودان ضرورة.

وصفاهما: اعتباران^٣ متنافيان.

وقد يتضايفان، فيتعاكسان في العموم والخصوص، مع اعتبارهما بما مضى^٤.

وكما تتحقّق الحاجة في المركّب، فكذا في البسيط.

وهما .. قد يقومان بأنفسهما، وقد يفتقران إلى المحل.

والمركّب إنّما يتركب عما يتقدّمه^٥ وجوداً وعدمًا، بالقياس إلى الذّهن والخارج.

وهو علة الغنى^٦ عن السّبب.

فباعتبار^٧ الذّهن: بيّن، وباعتبار الخارج: غنى^٨.

فتحصّل^٩ خواصّ ثلاث، واحدة متعاكسة، واثنان أعمّ.

[أحكام الجزء]

ولابدّ من حاجة ما لبعض الأجزاء^{١٠} إلى البعض.

ولا يمكن شمولها باعتبار واحد.

وهي .. قد تتميّز في الخارج، وقد تتميّز في الذّهن^{١١}.

(١) ج: مركبة.

(٢) ج، د: وهي.

(٣) د: اعتباريان.

(٤) د: يقدمه.

(٥) د: وباعتبار.

(٦) د: فيحصل للجزء.

(٧) كلمة: (الاجزاء) ساقطة من ب، والعبارة فيها: ولابدّ من حاجة ما إلى البعض.

(٨) في د زيادة: فقط.

وإذا اعتبر عروض العموم^١ ومضايفه:

- فقد تتباين.

- وقد تتداخل.

- وقد تؤخذ مواد.

- وقد تؤخذ محمولة..

.. فيعرض لها: الجنسيّة والفصليّة.

وجعلاهما واحد.

والجنس منهما^٢، كالمادة - وهو معلول -.

والآخر صورة^٣ - وهو علّة -.

و^٤ ما لاجنس له، فلا فصل له.

وكل فصل تام، فهو واحد.

ولا يمكن وجود جنسين في مرتبة واحدةٍ لماهيّة واحدة.

ولا^٥ تركيب عقليّ إلّا منهما.

و يجب تناهيهما.

وقد يكون منهما عقليّ وطبيعيّ ومنطقيّ - كجنسهما^٦ -.

ومنها: عوال، وسوافل، ومتوسّطات^٧.

وفي^٨ الجنس ما هو مفرد،

(١) هذه العبارة وردت في ب هكذا: وإذا اعتبر عموم العروض - وهو تحريف -

(٢) ب: هاهنا، وهو ساقط من: د.

(٣) ب، د: والفصل كالصورة.

(٤) في د زيادة: الجنس، والعبارة فيه: والجنس: ما لاجنس له - وهو خطأ -.

(٥) د: فلا.

(٦) ج، د: كجنسيهما.

(٧) في د زيادة: وفصل كلّ جنس يكون في مرتبته.

(٨) ج، د: ومن، وفي هامش ج: في نسخة: في.

وهو: الذي لاجنس له، وليس^١ تحته جنس^٢.
وهما إضافيان.
وقد يجتمعان^٣ مع التقابل.
ولا يمكن أخذ الجنس بالنسبة الى الفصل.
وإذا نسبتا الى ما يضافان اليه^٤ كان الجنس أعتم، والفصل مساوياً.

[التشخيص]

والتشخيص من الأمور الإعتبارية.
فإذا نظر إليه من حيث هو أمر عقلي، وجد مشاركاً لغيره من التشخيصات فيه.

ولا يتسلسل، بل ينقطع بانقطاع الإعتبار.
أما ما به التشخيص^٥:
- فقد يكون نفس الماهية، فلا يتكرر^٦.
- وقد يستند الى المادة المتشخصة^٧ بالأعراض الخاصة الحالة فيها.
ولا يحصل التشخيص بانضمام كلي عقلي الى مثله.
والتمييز يغير التشخيص^٨.
ويجوز امتياز كل من الشئيين بالآخر.

(١) د: ولا.

(٢) كلمة: (جنس) ساقطة من -.

(٣) الف: قد يجتمعان - بدون واو -.

(٤) كلمة (اليه) ساقطة من ب.

(٥) ب: الشخص، - وهو خطأ -.

(٦) الف، ب، ج: تكرر.

(٧) ج، د: المشخصة.

(٨) العبارة في ج هكذا: والتمييز يغير الشخص.

والمشخص^١: قد لا يعتبر مشاركته.
والكلّي: قد يكون إضافيًا، فيتميّز.
والمشخص^٢ المندرج تحت عام^٣، متميّز.

[الوحدة والكثرة]

والتَّشَخُّصُ يغيّر الوحدة^٤.
وهي.. تغاير الوجود.
لصدقه على الكثير^٥ - من حيث هو كثير-، بخلاف الوحدة.
وتساوقه^٦.
ولا يمكن تعريفها، إلا باعتبار اللفظ.
وهي، والكثرة - عند العقل والخيال - تستويان^٧ في كون كلّ منهما
أعرف^٨ بالإقسام.
وليست الوحدة أمراً عينياً.
بل، هي: من ثواني المعقولات.
وكذا: الكثرة.

(١) ج: المشخص.

(٢) د: والتشخص، - وهو خطأ -، وفي الف وج، غير واضح.

(٣) د: غيره.

(٤) في ب، ج، د: زيادة مايلي: التي هي عبارة عن عدم الانقسام.

ولكنه مشطوب عليه في النسخة «الف»

(٥) د: الكثيرين - وهو خطأ -.

(٦) ب، د: ويساوقه - وهو خطأ -.

(٧) ج، د: يستويان - وهو خطأ -.

(٨) في هامش ج زيادة: من صاحبه (في نسخة).

[تقابل الوحدة والكثرة]

وتقابلهما.. لإضافة^١ العلية والمعلولية، والمكيالية والمكيلية.
لا.. لتقابل جوهرّي بينهما.

[أحكام الوحدة والكثرة]

ثمّ معروضهما: قد يكون واحداً، فله جهتان بالضرورة.
فجهة الوحدة، إن لم تقوم جهة الكثرة، ولا تعرض^٢ لها - فالوحدة - عرضية.
وإن عرضت، كانت موضوعات^٣ أو محمولات عارضة لموضوع، أو بالعكس..

وإن قومت، فوحدة جنسية، أو^٤ نوعيّة، أو فصلية.
وقد تتغاير، فموضوع مجرد^٥ عدم الانقسام - لاغير -، وحدة بقول مطلق.
والآ.. نقطة - إن كان له مفهوم زائد، ذو وضع -..
أو.. مفارق - ان لم يكن ذا وضع -..
هذا، إن^٦ لم يقبل القسمة.

والا.. فهو: مقدار، أو جسم - بسيط أو مركب -..
وبعض هذه أولى^٧ من بعض^٨ بالوحدة.
والهوهو.. على هذا النحو.

(١) د: الاضافة - وهو خطأ - .

(٢) كلمة: (لم) ساقطة من: د.

(٣) ب: ولا يعرض - وهو خطأ - .

(٤) الف: موضوعاً - وهو خطأ - .

(٥) كلمة (أو) ساقطة من ب.

(٦) كلمة (مجرد) ساقطة من ب.

(٧) ب: اذا.

(٨) كلمة: (بعض) ساقطة من د، والعبارة فيها: وبعض هذه أولى من الوحدة.

والوحدة في الوصف العرضي والذاتي، تتغير أسماءها بتغير المضاف اليه.

والإتحاد محال^١.

فالوهو يستدعي جهتي تغير واتحاد- على ما سلف^٢..

والوحدة^٣ مبدء العدد المتقوم بها- لا غير..

وإذا أضيف^٤ اليها مثلها، حصلت الإثنيّة.

وهي: نوع من العدد.

ثمّ تحصل أنواع لا تتناهى، بتزايد واحد.. واحد، مختلفة الحقائق، هي:

أنواع العدد.

وكل واحد منها، أمر اعتباري يحكم به العقل على الحقائق، إذا انضمت

بعضها الى بعض- في العقل-، انضماماً بحسبه.

والوحدة قد تعرض لذاتها ومقابلها^٥.

وتنقطع^٦ بانقطاع الاعتبار.

وقد تعرض لها شركة، فتخصّص بالمشهوري.

وكذا المقابل.

(١) يريد: ان اتحاد الماهيات المختلفة محال، وذلك لأن إتحادها لا يكون الا بأحد ثلاثة وجوه، هي:

إما: فناء المتحدّين وحدوث شي آخر غيرهما.

أو: بقاءهما على ماهما عليه من الخواص والآثار.

أو: فناء أحدهما - الإضعف -، في الآخر- الأقوى..

وليس أي من الوجوه المذكورة إتحاداً.

(٢) في الفصل الأول، قوله: والحمل يستدعي اتحاد الطرفين من وجه وتغيرهما من آخر، وقد مر في

ص ١٠٦.

(٣) في زيادة مايلي: ليست بعدد، بل هي مبدء للعدد.

(٤) د: أضيفت - وهو خطأ -.

(٥) د: ولمقابلها.

(٦) زيادة في (د): ولا يتسلسل، بل ينقطع...

وتضاف الى معروضها^١، باعتبارين.
والى مقابلها، بثالث.
وكذا.. المقابل.

[التقابل]

ويعرض له ما يستحيل عروضه لها من التقابل، المتنوع الى أنواعه الأربعة.
أعنى ..

السلب^٢ والإيجاب - وهوراجع الى القول والعقد..
والعدم والملكة - وهو الأول مأخوذاً^٣ باعتبار خصوصية ما..
وتقابل الضدين - وهما وجوديان..
ويتعاكس^٤ هو و ما قبله في التحقق، والمشهورية^٥.
ولا تقابل التضاييف.
ويندرج تحته الجنس باعتبار عارض.
ومقوليته عليها بالتشكيك.
وأشدها فيه: (الثالث)^٦.

(١) في هامش د: في نسخة: الى موضوعها - وهو خطأ..

(٢) في د زيادة: تقابل السلب.

(٣) ب: مأخوذ - وهو خطأ..

(٤) ج: تتعاكس - وهو خطأ - والضمير المنفصل راجع الى «الضدين».

(٥) حرف العطف ساقط من ج.

(٦) ب: والمشهوري، وفي هامش الف: في نسخة: والمشهوري.

(٧) الواو ساقط من د.

(٨) ما بين القوسين اتفقت عليه النسخ الموجودة، الا انه في د: السلب والايجاب، وما جعلناه في المتن هو الأصح، لأن ثبوت الضد يستلزم سلب الآخر، بينما لا يستلزم سلب الضد ثبوت الآخر، فالتضاد اعم.

ويقال للأول: تناقض.

ويتحقق^١ في القضايا بشرائط ثمانية^{٢،٣}.

أما^٤: المحصورة، فيشترط^٥ تاسع.

وهو: الاختلاف فيه.

فإن الكلية ضد الكلية^٦، والجزئيتان صادقتان.

وفي: الموجّهات، عاشر^٧، وهو: الاختلاف فيها^٨، بحيث لا يمكن

اجتماعهما صدقاً وكذباً.

وإذا قيد عدم بالملكة- في القضايا-، سميت معدولة.

وهي: تقابل الوجودية صدقاً لا كذباً^٩.

لإمكان^{١٠} عدم الموضوع.

فيصدق مقابلاهما.

وقد يستلزم الموضوع أحد الضدين بعينه، أو لابعينه.

وقد لا يستلزم شيئاً منهما عند الخلق، أو الاتصاف بالوسط.

→ وأيضاً: فإنّ الضدين يتمانعان في الوجود وفي التعمّل معاً، بينما لا يتمانع الضدان في التعمّل، وإنّ تمانعا في الوجود في ذات واحدة ومن جهة واحدة. هذا وقد ذكر القوشجي في شرحه ص ١٣٠ وجوهاً تؤيد ما في نسخة د، لكنه ردّها بأجمعها واختار ماورد في سائر النسخ الموجودة.

(١) ب: ومحقق، ج: وتتحقق.

(٢) الف، د: ثمان.

(٣) في النسخ المطبوعة زيادة: هذا في القضايا الشخصية.

(٤) ب، ج: وأما.

(٥) ب، ج: فيشترط: تاسع.

(٦) كلمة (الكلية) ساقطة من ب.

(٧) في ب، ج زيادة: أيضاً، وقد صححت في نسخة الف، ووردت في نسخة د هكذا: وهو الاختلاف

في الجهة ايضاً، اختلاف بحيث...

(٨) في د زيادة: في الموجبة.

(٩) د: بالامكان - وهو خطأ -.

(١٠) ب، ج، د: أو.

ولا يعقل للواحد ضدّان.
وهو: منفيّ عن الأجناس.
ومشروط في الأنواع باتّحاد الجنس.
وجعل الجنس والفصل واحداً^١.

(١) الف، وهامش ج: في نسخة: واحداً - وهو خطأ - .

الفصل الثالث

في العلة والمعلول

كل شيء يصدر عنه أمر، إما بالاستقلال، أو بالانضمام^١، فإنه: علة لذلك الأمر.

والأمر: معلول له.

وهي:

فاعلية.

ومادية.

وصورية.

وغائية.

[العلقة الفاعلية]

فالفاعل^٢: مبدء التأثير.

وعند وجوده - بجميع جهات التأثير - يجب وجود المعلول.

(١) الف، ب: الإنضمام.

(٢) ب: والفاعل.

ولا يجب مقارنة العدم.
ولا يجوز بقاء المعلول بعده - وإن جاز في: المعدّ-.
ومع وحدته، يتّحد المعلول.
ثمّ تعرض الكثرة باعتبار كثرة الإضافات.
وهذا الحكم ينعكس إلى^١ نفسه.
وفي «الوحدة التوعيّة» لاعكس.
والتسبتان، من: ثواني المعقولات.
وبينهما مقابلة التضاييف.
وقد يجتمعان في الشّي الواحد، بالنسبة إلى أمرين.
ولا يتعاكسان فيهما.

[إبطال التسلسل]

ولا يتراقى معروضاهما - في سلسلة واحدة - إلى غير النهاية.
لأنّ كلّ واحد منها ممتنع الحصول بدون علّة واجبة.
- لكن الواجب بالغير ممتنع ايضاً - .
فيجب وجود علّة^٢ لذاتها، هي: طرف^٣.
وللتطبيق بين جملة قد فصل منها آحاد متناهية، وأخرى لم يفصل منها.
ولأنّ التطبيق باعتبار التسبتين - بحيث يتعدّد كل واحد منهما باعتبارهما -
يوجب تناهيتهما.

لوجوب ازدياد إحدى التسبتين على الأخرى، من حيث السبق.
ولأنّ المؤثّر في المجموع، إن كان بعض أجزائه، كان الشّي مؤثراً في

(١) ب، ج، د: على نفسه.

(٢) في د زيادة: واجبة.

(٣) في د زيادة: للسلسلة.

نفسه وعلله.

ولأنّ المجموع له علة تامّة، وكلّ جزء ليس علة تامّة - إذ الجملة لا تجب

به -.

وكيف تجب الجملة بشي، وهو محتاج^٢ الى ما لا يتناهى من تلك

الجملة؟.

وتتكاملاً التسبتان في طرفي النقيض.

والقبول والفعل، متناحيان - مع اتّحاد التّسبة - لتنافي لازميتهما.

وتجب المخالفة بين العلة والمعلول - إن كان المعلول محتاجاً لذاته الى

تلك العلة -.

والآ... فلا.

ولا يجب صدق إحدى النسبتين على المصاحب.

وليس الشخص - من العنصريّات -، علة ذاتية لشخص آخر^٣ منها^٤.

والآ: لم تتناه الاشخاص.

ولا استغنائه عنه بغيره.

ولعدم تقدّمه.

ولتكاثرهما.

ولبقاء أحدهما مع عدم صاحبه.

(١) الواو ساقط من د.

(٢) وردت العبارة في ب هكذا: وكيف تجب الجملة. التي هي تحتاج الى ما لا يتناهى من تلك

الجملة.

(٣) كلمة (آخر) ساقطة من الف.

(٤) كلمة (منها) ساقطة من ب ود.

[كيفية صدور الأفعال منّا]

والفاعل^١ منّا^٢ يفتقر إلى:

- تصوّر جزئي، ليتخصّص به الفعل.

- ثمّ شوق.

- ثمّ إرادة.

- ثمّ حركة من العضلات.

.. ليقع منّا الفعل.

والحركة إلى مكان، تتبع إرادة^٣ بحسبها.

وجزئيات تلك الحركة تتبع تخيّلات وإرادات جزئية.

يكون^٤ السابق من هذه، العلة^٥ للسابق من تلك المعدة، لحصول^٦ أخرى.

فتتصل الإرادات في النفس، والحركات في المسافة إلى آخرها.

[تأثير القوى الجسمانية]

و يشترط في صدق التأثير على المقارن:

- الوضع.

- والتناهي بحسب المدة، والعدة، والشدة. التي باعتبارها يصدق التناهي

وعدمه^٧ الخاص، على المؤثر^٨.

(١) ب، د: والفعل.

(٢) ج: منها.

(٣) د: إرادات - وهو خطأ - .

(٤) ج: فيكون، وفي الهامش: في نسخة: يكون.

(٥) ب، ج، د: علة.

(٦) د: ليحصل - وهو خطأ - .

(٧) الف، ب: وعدم الخاص. وفي د: وعدمها الخاص.

(٨) في د زيادة: بالنظر إلى آثاره.

لأنَّ القسريَّ، يختلف^١ باختلاف القابل، ومع اتِّحاد المبدأ يتفاوت مقابله.
والطبيعيَّ، يختلف باختلاف الفاعل، لتساوي الصغير والكبير^٢ في
القبول.

وإذا^٣ تحرَّكا مع اتِّحاد المبدأ، عرض التَّناهي.

[العلَّة المادِّيَّة]

والمحلَّ المتقوم بالحال، قابل له.

ومادة للمركَّب.

وقبوله ذاتيَّ.

وقد يحصل القرب والبعد، باستعدادات يكتسبها باعتبار الحال فيه.

[العلَّة الصوريَّة]

وهذا^٤ الحال، صورة للمركَّب^٥.

وجزء فاعل لمحلّه.

وهو: واحد.

[العلَّة الغائيَّة]

والغاية علَّة بما هيَّتها.

لعلَّة: العلة الفاعليَّة^٦.

(١) جاءت هذه العبارة في د هكذا: لأنَّ القوى مختلفة باختلاف... وهو تحريف.

(٢) ب: الصغير والكبير.

(٣) ب، ج: فإذا.

(٤) ب: وهذه - وهو خطأ - .

(٥) كلمة (للمركَّب) ساقطة من: د.

(٦) كلمة: (الفاعلية) ساقطة من د.

معلولة- في وجودها- للمعلول.
وهي ثابتة لكل قاصد.
أما^١ القوة الحيوانية المحركة، فغايتها: الوصول الى المنتهى.
وقد^٢ يكون: غاية للشوقية^٣.
وقد لا يكون.
فإن لم تحصل^٤، فالحركة باطلة.
والآ... فهو:
إما^٥: خير.
أو: عادة.
أو: قصد ضروري.
أو: عبث وجزاف^٦.
وأثبتوا للطبيعيات غايات.
وكذا: للاتفاقيات^٧.

[أقسام العلل]

والعلة - مطلقاً - قد تكون بسيطة، وقد تكون مركبة^٨.
وأيضاً: بالقوة أو بالفعل.

(١) د: وأما.

(٢) ب، ج، د: وهو قد.

(٣) في د زيادة: أيضاً.

(٤) ب، ج: يحصل، وفي د: لم تحصل غاية.

(٥) كلمة: (إما) ساقطة من ب ود.

(٦) د: أوجزاف أو عبث.

(٧) ب: الإتفاقيات.

(٨) د: مركباً - وهو خطأ - .

١. كلية أو جزئية.
 ٢. ذاتية أو عرضية.
 ٣. عامة أو خاصة.
 وقريبة أو بعيدة.
 ٤. مشتركة أو خاصة.
 فالعدم^٥ للحادث^٦، من المبادئ العرضية.
 والفاعل - في الطرفين - واحد.
 والموضوع: كالمادة.
 وافتقار الأثر، إنما هو في أحد طرفيه.
 وأسباب الماهية، غير أسباب الوجود.
 ولا بدّ للعدم من سبب.
 وكذا: في الحركة.
 ومن العلل المعدّة: ما يؤدي إلى مثل، أو خلاف، أو ضدّ.
 والإعداد: قريب أو بعيد.
 ومن العلل^٧ العرضية: ما هو معدّ.

(١ - ٤) د: وإما - في جميع الموارد - .

(٥) ب، ج، د: والعدم.

(٦) في هامش ج: في نسخة: الحادث.

(٧) تب: العلة.

المقصد الثاني

في
الجواهر والأعراض

وفيه فصول

الفصل ١ الأول

في الجواهر

الممكن، إمّا: أن يكون موجوداً في الموضوع، وهو: العرض.

أو: لا.. وهو: الجوهر.

وهو:

إمّا مفارق^٢ في ذاته وفعله، وهو: «العقل».

أو: في ذاته، وهو: «التّفس».

أو مقارن^٣.

.. فإمّا: أن يكون محلاً، وهو: «المادة».

أو: حالاً.. وهو: «الصّورة».

أو: ما يتركّب منهما، وهو: «الجسم».

والموضوع والمحلّ، يتعاكسان - وجوداً أو عدماً^٤ -، في: العموم

(١) كلمة: (الفصل) ساقطة من د.

(٢) في د زيادة: عن المادّة.

(٣) ب: أو غير مفارق.

(٤) ب: وعدماً.

والخصوص.

وكذا: الحال والعرض.

وبين: الموضوع والعرض، مباينة.

ويصدق العرض على: المحل والحال جزئياً.

[الجوهر والعرض ليسا جنسين لما تحتهما]

والجوهرية والعرضية، من ثواني المعقولات.

لتوقف نسبة أحدهما^١ على^٢ الوسط^٣.

واختلاف الأنواع بالأولية.

والمعقول اشتراكه، عرضي^٤.

[نفي التضاد بين الجواهر]

ولا تضاد بين الجواهر.

ولا بينها وبين عرضها.

والمعقول من^٥ الفناء: العدم.

وقد يطلق التضاد على البعض باعتبار آخر.

[المحلّ والحال]

ووحدة المحلّ لا تستلزم^٥ وحدة الحال، الآ مع التماثل.

بخلاف العكس.

(١) د: أحدهما.

(٢) في هامش ج: في نسخة: إلى.

(٣) ب، د: وسط.

(٤) الف: في، وفي الهامش: في نسخة: من.

(٥) ج، د: لا يستلزم - وهو خطأ - .

وأما الانقسام، فغير مستلزم في الطرفين^١.
 والموضوع: من جملة المشخصات.
 وقد يفتقر الحال الى محلّ متوسط^٢.

[نفي الجزء الذي لا يتجزّء]

ولا وجود لوضعي لا يتجزّء بالاستقلال.
 لحجب المتوسط.
 ولحركة الموضوعين على طرفي المركّب من ثلاثة - أو من أربعة -، على التبادل.

ويلزمهم ما يشهد الحسّ بكذبه^٣ من:
 - التفكّك

- وسكون المتحرّك .

- وانتفاء الدائرة.

والتقطعة: عرض قائم بالمنقسم، باعتبار التناهي.

والحركة، لا وجود لها في الحال^٤.

ولا يلزم نفيها مطلقاً.

والآن، لا تحقق له خارجاً.

ولو تركبت^٥ الحركة ممّا لا يتجزّء لم تكن موجودة.

والقائل بعدم تناهي الأجزاء، يلزمه - مع ما تقدّم -:

(١) د: من الجانبين.

(٢) مسألة «المحلّ والحال» - بأكمله - ساقط من ب.

(٣) ب: وأربعة، د: أو أربعة.

(٤) ج: بتكذيبه، وفي الهامش: في نسخة: بكذبه.

(٥) ب: في حال - وهو خطأ - .

(٦) ب: تركب - وهو خطأ - .

- النقص بوجود المؤلف ممّا يتناهى^١.
- ويفتقر في التعميم إلى التناسب.
- ويلزم^٢ عدم لحوق السريع البطيء.
- وأن لا تقطع^٣ المسافة المتناهية في زمانٍ متناه.
- والضرورة قضت ببطلان: الظفره، والتداخل.
- والقسمة - بأنواعها - تحدث^٤ إثنيّة، تساوي^٥ طباع كل واحد منهما^٦،
طباع المجموع.
- وامتناع الانفكاك لعارض، لا يقتضي الامتناع الذاتي. فقد ثبت أن الجسم
شيء واحد متصل^٧ يقبل الانقسام إلى ما لا يتناهى.

[نفي الهول]

- ولا يقتضي ذلك ثبوت مادة سوى الجسم.
- لا استحالة التسلسل.
- وجود ما لا يتناهى.

[إثبات المكان للجسم]

- ولكل جسم مكان^٨ طبيعي يطلبه عند الخروج على أقرب الطرق.

(١) ج مما لا يتناهى - وهو خطأ - وقد صحح في نسخة الف وشطب على كلمة: لا...

(٢) د: ويلزمه.

(٣) ج: لا يقطع - وهو خطأ -.

(٤) في د زيادة: في المقسوم.

(٥) ج: يساوي - وهو خطأ -.

(٦) ب: منها - وهو خطأ -.

(٧) كلمة: (متصل) ساقطة من ب ود.

(٨) ب: مكاني - وهو خطأ -.

فلو تعدّد، إنتفى¹.

ومكان المركّب: مكان الغالب.

أو ما اتّفق وجوده فيه².

وكذا الشكل.

والطبيعيّ منه³: الكرة

[ماهية المكان]

والمعقول من الأوّل⁴: البعد.

فإن الإمارات تساعد عليه.

واعلم: إنّ البعد، منه⁵: ملاق للمادة، وهو: الحال في الجسم، - ويمانع

مساويه -.

ومنه⁶: مفارق، تحلّ⁷ فيه الأجسام⁸ ويلاقىها بجملتها، ويدخلها بحيث:

ينطبق على بعد المتمكّن، ويتّحد به.

ولا امتناع، لخلوّه عن المادة.

ولو كان المكان سطحاً لتضادّت الأحكام.

ولم يعمّ⁹ المكان.

(١) د: ولو.

(٢) كلمة (فيه) ساقطة من ب.

(٣) د: هو.

(٤) د: المكان.

(٥) ب: فيه.

(٦) كلمة: (ومنه) ساقطة من ب.

(٧) ب: يحل - وهو خطأ -.

(٨) الواو ساقط من ب.

(٩) ب: تعم - وهو خطأ -.

وهذا المكان لا يصح عليه الخلو من شاغل.
والا.. لتساوت^٢ حركة ذي^٣ المعاوق، حركة عديمه - عند فرض معاوق
أقل، بنسبة زمانيهما -.
والجهة: طرف الإمتداد^٤، الحاصل^٥ في مأخذ الإشارة.
وليست منقسمة.
وهي: من ذوات الأوضاع المقصودة بالحركة.
للحصول فيها.
وبالإشارة.
والطبيعي منها: فوق وسفل.
وما عداهما غير متناه.

(١) ب: فهذا.

(٢) الف لتساوى، ب: لتساوت. - وكلاهما خطأ - .

(٣) كلمة: (ذي) ساقطة من ب، ج، د.

(٤) ب: للإمتداد.

(٥) ب: والحاصل.

الفصل الثاني

في الأجسام

وهي : قسمان .

فلكيّة وعنصريّة .

أما الفلكيّة : فاللكيّة منها : تسعة^١ .

واحد غير مكوكب ، محيط بالجميع .

وتحتة : فلك الثوابت .

ثم أفلاك الكواكب السيّارة السبعة^٢ .

وتشتمل^٣ على أفلاك أخرى تداو ير^٤ ، وخارجة المراكز والمجموع أربعة وعشرون .

(١) د : تسع - وهو خطأ - .

(٢) د : السبعة السيّارة .

(٣) ج ، د : ويشتمل - وهو خطأ - .

(٤) كلمة : (اخر) ساقطة من الف ، ب ، ج .

(٥) ج التداو ير - وهو خطأ - .

وتشتمل على^١: سبعة^٢ متحيرة^٣.
وألف ونيّف وعشرين كوكباً^٤ ثوابت^٥.
والكلّ بسائط، خالية من الكيفيات الفعلية والإنفعالية.
ولوازمها شفاقة.

- (١) في زيادة: كواكب.
(٢) في هامش ج: في نسخة: خمسة.
(٣) كلمة (متحيرة) ساقطة من ب، وفي ج: متحيرة، وفي د: سيّارة.
(٤) كلمة (كوكباً) ساقطة من د.
(٥) هكذا ورد في سائر النسخ المستحضرة، وهذا المطلب مبيت على ما كان عليه المشهور في علم الفلك في عصر المحقق الطوسي رحمه الله، حيث كانت الأجهزة التي تستخدم لمتابعة حركات الكواكب بسيطة التركيب ومحدودة المدى.
ولم يتعرّف الإنسان في ذلك العصر إلّا على جزء قليل جدّاً من هذا الكون الشاسع.
وبالتدريج واثّر التّقدم العلمي والتكنولوجيا تمكّن علماء الفلك من إتحافنا بحقائق مذهلة عن حركة الكواكب وسعة الكون.
وقد أذعن علماء الفلك اليوم- بأنهم غير قادرين على التعرف على جميع كواكب الكون أو البلوغ إلى منتهى هذا الكون الفسيح، حتى إن العديد منهم يعتقد: «بأن أكثر الأجرام بعداً عنا إنّما تتحرك متباعدة عنا بسرعات فائقة إلى درجة أنّها تحوّل دون إمكان إبطائها...».
وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز: والسماء بنيناها بأيدٍ، وإنا لموسعون (الذاريات: ٤٧/٥١).
وليس من العسير أن تصوّر صورة مبسّطة عن الكون على ضوء ما توصّل إليه علم الفلك - اليوم :-
... إنّ أصغر ما في الكون من أشياء هي: ما تسمّى «بالشهب» و«التيازك» و«المذنبات» و«التوابع» وهي: الأقمار التي تتبع بعض الكواكب السيّارة.
ثم تليها: الكواكب السيّارة مثل: الأرض والزهرة، وهذه الأشياء كلّها تدور حول نجم مركزي كالشمس بالتسبة (الينا).
وتولّف هذه الهيئّة بمجموعها ما يدعى «بالمجموعة الشمسية»، وليس من اللاّزم أن تتبع كلّ نجم كواكب سيّارة، وحيث أنّ الكواكب لا تشعّ الضوء ذاتيّاً، فإنّه من الصعب الجزم بوجود كواكب تتبع التجمّ البعيدة، الضاربة في أعماق الفضاء.
ثم إنّ هذه المجموعات الشمسية تتكوّن مع بعضها البعض، مجموعات كبرى تسمّى: «المجرات».
وهذه المجرات الهائلة والتي تحتوي كلّ منها على ملايين النجوم تتكوّن الكون المرئي.
ولتصوّر عظمة المجرات يكفي أن نلقي نظرة خاطفة على حقائق كشفها الأجهزة الحديثة عن مجرتنا والتي نعدّ شمسنا إحدى نجومها: لو فرض أنّ سفينة فضائية انطلقت بسرعة تعادل سرعة الضوء (وهي: ←

[العناصر البسيطة]

وأما العناصر البسيطة فأربعة:

كرة^١ النار، والهواء، والماء، والأرض.

وأستفيد عددها من مزاجات الكيفيات^٢ الفعلية والإنفعالية.

وكل منها تنقلب إلى الملاصق، وإلى الغير بواسطة أو بوسائط^٣.

→ ثلاثمائة الف كيلومتر في الثانية الواحدة) فإنها سوف تصل إلى الشمس بعد ثمانية دقائق وعشرين ثانية.

ولوحافظت على سرعتها في اختراق الفضاء فإنها ستصل إلى النجم القطبي بعد أكثر من خمسين عاماً. ولو قدر لها الوصول إلى «عَيَوق» - إحدى نجوم المجرة - فإنها لا تصل إليه إلا بعد مضي تسعين عاماً من إنطلاقها.

وللوصول إلى طرف المجرة يلزمنا مدة ثلاثين الف سنة نتحرك فيها بسرعة الضوء... وللانتقال من إحدى طرفي المجرة إلى الطرف الآخر بسرعة الضوء يلزم مائة الف سنة ضوئية... وقد ثبت أن المجرة كلها تلف وتدور حول نفسها بمعدل قدره ١٤٠ ميلاً في الثانية وتستغرق مايقرب من ٢٣٠ مليون سنة لكي تتم دورة كاملة. وثبت أيضاً: أن العلم الحديث قد تمكن من العثور على المئات من المجرات ولايزال يكتشف ويرى الجديد بالنسبة إليه، من عظمة الله سبحانه.

ومن هنا فإن ما ذكره المحقق الطوسي في عدد الكواكب والافلاك إنما هو حسب ما توصل إليه العقل البشري في تلك الأزمنة، وليس على نحو الحصر. وقد أشار إلى هذا العلامة الحلي المتوفى سنة ٧٢٦هـ. أي بعد المحقق الطوسي بأربعة وخمسين عاماً فقط فقال ما نصه: «... وكون الثوابت في فلك واحد غير معلوم، وكذلك إنحصار الأفلاك في ما ذكرنا، غير معلوم، بل يجوز أن توجد أفلاك كثيرة إما وراء المحيط [أي: الفلك المحيط، وهو الذي أشار إليه المحقق الطوسي في ص ١٣٧] أو بين هذه الافلاك.

وقول بعضهم: ان أبعد بعد كل سافل مساو لأقرب قرب العالي، باطل... «إلى آخر كلامه قدس الله روحه». (كشف المراد ص ١٦٣).

هذا ولايفوتنا ان نشير إلى أن المعلومات التي ذكرناها آنفاً، مستفادة من موسوعة المعرفة الصادرة في سويسرا العدد الاول ص ٤-٥.

(١) ج: كرية - وهو خطأ - وفي الهامش: في نسخة: كرة التار في آخر. ويحتمل أن يكون معناه: أن التار ورد آخر العناصر المذكورة، في نسخة أخرى.

(٢) د: ازدواجات الكيفية.

(٣) ب: أو وسائط.

فالنار: حارة، يابسة، شفاقة، متحركة بالتبعية، لها طبقة واحدة، وقوة على إحالة المركب اليها.

والهواء: حار، رطب، شفاف، له أربع طبقات.

والماء: بارد، رطب، شفاف، محيط بثلاثة أرباع الأرض، له طبقة واحدة.

والأرض: باردة، يابسة، ساكنة في الوسط، شفاقة، لها ثلاث طبقات^١.

[المركبات]

وأما المركبات: فهذه الأربعة أسطقساتها.

وهي حادثة عند تفاعل بعضها في بعض.

وتفعل^٢ الكيفية في المادة، فتكسر صرافة^٣ كفيّتها، وتحصل كيفة متشابهة في الكل، متوسطة^٤، هي: المزاج.

مع حفظ صور البسائط.

ثم تختلف الأمزجة في الإعداد بحسب قربها وبعدها من الاعتدال.

مع عدم تناهيهما بحسب الشخص.

وإن كان لكل نوع طرفا إفراطٍ وتفريط.

وهي: تسعة^٥.

(١) إن تحديد المصنف «ره» طبقات الأرض والهواء بما ذكر في المتن، إنما هو على الأسس العلمية التي كانت سائدة في عصره، وبتقدم العلوم ظهر أن طبقات الأرض والغلاف الغازي المحيط بها هي أكثر من العدد المذكور، وللاستزادة يمكن للطالب مراجعة الكتب المعنية بذلك.

(٢) ب، ج، د: فتفعل.

(٣) الف: ما فيه كفيّتها، وفي الهامش: في نسخة: صرافة.

(٤) د: متوسط.

(٥) تحصل من ضرب كل من حالات: غلبة الرطوبة على اليابسة، وعكسها، وتساوي الرطوبة واليبوسة، في كل من حالات: غلبة البرودة على الحرارة، وعكسها، وتساوي الحرارة والبرودة.

الفصل الثالث

في بقیة أحكام الأجسام^١

وتشترك الأجسام في وجوب التناهي.

لوجوب اتّصاف ما فرض له ضده به، عند مقايسته بمثله، مع فرض نقصانه عنه^٢.

ولحفظ النسبة بين ضلعي الزاوية، وما اشتملا عليه.

مع وجوب اتّصاف الثاني به.

واتّحاد الحدّ وانتفاء القسمة فيه، يدلّ على الوحدة.

والضرورة قضت ببقائها.

(١) في هذا الفصل مسائل هي:

١ - تناهي الاجسام

٢ - تماثل الأجسام

٣ - بقاء الاجسام

٤ - خلّوها عن الطعم واللّون والرائحة.

٥ - إمكان رؤيتها.

٦ - حدوث الأجسام.

(٢) إشارة الى برهان التطبيق الذي ذكره المصنف في إبطال التسلسل ص ١٣٤.

و يجوز خلّوها عن الكيفيّات المذوقة، والمرئيّة، والمشمومة- كالهواء- .
و يجوز رؤيتها بشرط الصّوء واللّون، وهو ضروريّ.
والأجسام كلّها حادثة، لعدم انفكاكها من جزئيات متناهية حادثة.
فإنّها لا تخلو عن^١ الحركة والسّكون، وكلّ منهما حادث، - وهو ظاهر- .
وأما تناهي جزئياتهما:
فلأنّ وجود ما لا يتناهى^١ محال.
للتطبيق^٢.
ولوصف كلّ حادث بالإضافتين المتقابلتين.
ويجب زيادة المتّصف باحدهما- من حيث هو كذلك على المتّصف
بالأخرى^٣، فينقطع الناقص^٣ والزائد أيضاً.
والضرورة قضت بحدوث ما لا ينفك من حوادث متناهية.
فالأجسام حادثة.
ولمّا إستحال قيام الأعراض إلّا بها، ثبت حدوثها.
والحدوث إختصّ^٤ بوقته، إذ لا وقت قبله.
والمختار يرجح^٥ أحد مقدوريه لا لأمر- عند بعضهم- .
والمادّة منفية^٦.
والقبليّة لا تستدعي الزّمان^٧، - وقد سبق تحقيقه^٨ -.

(١) ج: لا يخلو من.

(٢) وقد مرّ بهان التطبيق في ص ١٣٤.

(٣) ج: التناقض - وهو تصحيف -.

(٤) ب، د: واختصّ الحدوث.

(٥) ب، ج: ترجح - وهو خطأ - وفي هامش ج: في نسخة: يرجح.

(٦) ج: متنفية، وفي الهامش: في نسخة: منفية.

(٧) د: زماناً.

(٨) في ص ١٥٨ حيث قال: فالقدم والحدوث الحقيقيّان لا يعتبر فيهما الزّمان، وإلّا تسلسل.

الفصل الرابع

في الجواهر المجردة [العقل الفعال]

أما العقل: فلم يثبت دليل على امتناعه.

وأدلة وجوده مدخولة:

كقولهم: الواحد لا يصدر عنه أمران^١.

ولاسبق لمشروط باللاحق في تأثيره^٢ أو وجوده، والّا لما انتفت صلاحية التأثير عنه.

* - لأن المؤثر - هاهنا^٣ - مختار^٤.

وقولهم: إستدارة الحركة توجب الإرادة المستلزمة للتشبه الكامل، إذ طلب الحاصل - فعلاً أو قوة - يوجب الإنقطاع، وغير الممكن محال.

* - لتوقفه على: دوام ما أوجبنا إنقطاعه، وعلى^٥: حصر أقسام الطلب.

(١) قد مرت الإشارة إلى جواب هذا القول ص ١٣٤ حيث قال: ثم تعرض الكثرة باعتبار كثرة الإضافات.

(٢) في زيادة: على ذلك.

(٣) كلمة: (هاهنا) ساقطة من ب ود.

(٤) سيأتي الدليل على أنه تعالى مختار في ص ١٩١ قوله: وجود العالم بعد عدمه ينفي الإيجاب.

(٥) ب: وعلى وجه حصر...

مع المنازعة في امتناع طلب المحال.
 وقولهم: لاعتية بين المتضايين، وإلا.. لأمكن الممتنع، أو علل الأقوى
 بالأضعف.
 * - لمنع^١ الإمتناع الذاتي.

[النفس]

وأما النفس: فهي كمال أول لجسم طبيعي آلي ذي حياة بالقوة.

[مغايرتها للمزاج]

وهي مغايرة لما هي شرط فيه.
 لاستحالة الدور.
 وللممانعة في الإقتضاء.
 ولبطلان أحدهما مع ثبوت الآخر.

[مغايرتها للبدن]

ولما تقع^٢ الغفلة عنه.
 والمشاركة به.
 والتبديل فيه.

[تجرد النفس]

وهي: جوهر مجرد.

(١) ب: بمنع.

(٢) الف، ب، د: يقع - وهو خطأ.

لتجرّد عارضها.
 وعدم انقسامه^١.
 وقوتها على ما تعجز المقارنات عنه.
 ولحصول عارضها بالنسبة إلى ما يعقل محلاً منقطعاً.
 ولاستلزام استغناء العارض^٢، استغناء المعروض.
 ولإنتفاء التبعية.
 ولحصول الضدّ.

[وحدتها نوعاً]

ودخولها تحت حدّ واحدٍ يقتضي وحدتها.
 واختلاف^٣ العوارض لا يقتضي اختلافها.

[حدوث النفس]

وهي: حادثة.
 وهو ظاهر على قولنا.
 وعلى قول الخصم: لو كانت أزليّة، لزم اجتماع الضدين.
 أو بطلان ما ثبت.
 أو ثبوت ما يمتنع^٤.

(١) ب، د: إنقسامها - وهو خطأ -.

(٢) جملة: «استغناء العارض» ساقطة من ب.

(٣) ب: فاختلف.

(٤) ب: ما إمتنع.

[أحكام النفس]

وهي مع البدن على التساوي.
ولا تفنى بفنائها.
ولا تصير^١ مبدأ صورةٍ لآخر.
والآ.. لبطل^٢ ما أصلناه من التعادل.

[تعقلها وإدراكها]

وتعقل بذاتها.
وتدرك بالآلات^٣.
للإمْتِياز بين المختلفين- وضعاً-، من غير إسناد^٤.

[قوى النفس]

وللنفس قوى تشارك بها غيرها، وهي:
الغاذية والنامية والمولدة.
وأخرى^٥ أخصّ، يحصل بها^٥ الإدراك- إمّا^٦ للجزئي، أو للكلّي^٧:-
فللغاذية^٨: الجاذبة، والماسكة، والهاضمة، والدافعة.
وقد تتضاعف هذه لبعض الأعضاء.

(١) ب: ولا يصير- وهو خطأ..

(٢) ب: بطل.

(٣) الف: بالآلات.

(٤) د: إستناد.

(٥) د: بها يحصل.

(٦) ج: وإمّا..

(٧) د: والكلّي.

(٨) ب: وللغاذية.

و «التموّ»^١: مغاير للسمن.

و «المصوّرة» عندي، باطلة.

لاستحالة صدور هذه الأفعال المحكّمة المركّبة عن قوّة بسيطة، ليس لها شعور أصلاً.

وأما «قوّة الإدراك للجزئيّ» فمنه:

اللمس، وهو: قوّة منبّئة في البدن كلّ.

وفي تعدده^٢ نظر^٣.

(١) الف: فالتموّ.

(٢) في د زيادة: ووحدته، - ولا حاجة اليه - والبحث وقع في تعدد اللامسة نظراً إلى اختلاف وتعدد المدركات الحاصلة بواسطتها، وأن القوّة الواحدة لا تصدر منها إدراكات متعدّدة، وليست الكثرة هنا باعتبار كثرة الاضافات.

(٣) ووجه النظر: تجويزهم إدراك القوّة الواحدة للمدركات المتضادة كالباصرة للسواد والبياض.

هذا وقد تمكّن العلم الحديث من تقسيم قوّة تمييز الأشياء من دون رؤيتها، إلى خمسة أقسام حسب تعدّد أعضاء الاستقبال وهي كمايلي:

١ - اللمس: وهي تحصل بواسطة نوعين من أعضاء الإستقبال معنيين باحساس اللمس وهما: بصيلة مايسنر اللّماسة، وقرص مرّكل - نسبة إلى مكتشفيهما - وكلاهما يوجدان قريباً من سطح الجلد، تحت طبقة الإنبات - الموجودة في بشرة الجلد - مباشرة.

٢ - البرودة: والعضو المسؤول عنه يستى (إنتفاخ كراوس الطرفي)، وهو: عضو كروي، أو قريب من الشكل الكروي.

ويوجد الكثير منه على الشفتين واللسان.

٣ - الحرارة: والمسؤول عن استقبال الاستثارة الحرارية، هي: «تكوينات رافيني الطرفي». وتقع هذه التكوينات في أعماق الجلد.

٤ - الضّغط: والمسؤول عن إحساس الضّغط هو عضو مستقبل كبير يدعى (بصيلة باكسيني). وتوجد مستقبلات للضّغط أصغر تسمى: بصيلات (جولجي مازوني).

وهي أقرب إلى سطح الجلد من بصيلات باكسيني.

٥ - الألم: كان المعتقد يوماً إنّ الإحساس بالألم ينتج عن الإثارة الزائدة لأي واحد من أنواع المستقبلات، ولكنّ المعتقد الآن إنّ الإحساس بالألم ينتج عن إثارة الألياف العصبية العارية المنتشرة في الأنسجة.

والألم بالإضافة إلى أنّه ينبع من الجلد، قد ينبع - أيضاً - من الأنسجة الأعماق، مثل: العضلات والعظام

ومنه: الذوق.

ويفتقر إلى توسط الرطوبة اللعابية الخالية عن المثل والضد^١.

ومنه: الشم.

ويفتقر إلى وصول الهواء المنفعل (أو)^٢ ذي الرائحة إلى الخيشوم^٣.

ومنه: السمع.

وهو يتوقف على وصول الهواء المنضغط إلى الصماخ^٤.

→ والأعضاء الموجودة داخل الصدر والبطن، وهو حثيث يعتبر دليلاً على إصابة الانسجة أو مرضها.

وكل من هذه الأعضاء مفيد للإنسان، فكل منها أداة انذار بأن الجسم قد أصيب.

ومنها ما يصاحب الفعل المنعكس التلقائي الذي كثيراً ما يبعد الجزء المصاب عن السبب الذي

يحدث الضرر به. (المعرفة ص ٨٤٦ - ٨٤٧ بتصريف)

(١) إنَّ الذَّوقَ يكون بواسطة أعضاء الذَّوق أو براعم الذَّوق ، ويشبه - كلَّ برعم من براعم الذَّوق -

قارورة ضئيلة، رقبته مفتوحة ناحية تجويف الفم.

وعند مأكُل، تلامس بعض العناصر الذائبة في الطعام براعم الذَّوق، وتصل إلى الخلايا الذَّوقية

بالداخل.

وتبعث هذه الخلايا ومضات يتم التقاطها بواسطة الخيوط العصبية في قاعدة البرعم، كما يتم نقلها

إلى المخ.

ورغم أنَّه من الميسور أن نميِّز كثيراً من المواد المختلفة بتذوقها، إلَّا أنَّ اللسان في الحقيقة قادر على

التمييز - فقط - بين أربعة أطعمة مختلفة: الحلو، الحامض، المر، المالح، أمَّا النكهات العديدة التي

خبرناها، فهي مزيج من هذه الأطعمة، يقترن بالإحساس بالتكوين والحرارة والرائحة. (المعرفة

ص ٧٨٣)

(٢) ب، ج، د: (من) ذي الرائحة، وما أثبتناه في المتن أولى، لشموله: الغازات ذوات الرائحة - أيضاً - .

(٣) تعمل حاسة الشم حين تمر كمية كافية من الهواء المتأثر بمادة ذات رائحة، أو الغازات ذات الرائحة

المميَّزة - ذاتها - لتصل إلى الغشاء المخاطي الشمي داخل الأنف، وهكذا فإن جزئيات كل من هذه

المواد تلامس الشعيرات الشمية، وهذا التلامس يدفع الخلايا التي تحمل الشعيرات إلى أن تفرغ

دفقات عصبية (ركضات عصبية) في الألياف من ناحيتها العميقة، وترتحل هذه الركضات

(الدَّفَقَات) عبر الألياف الموجودة في العصب الشمي إلى الانتفاخ الشمي، ومن هناك ترسل إلى

المخ. وبعد مسيرة معقدة تصل هذه الركضات إلى ذلك الجزء من المخ الذي يسمى (بقرن آمون)

حيث يتم إدراكها أثناء البقطة في صورة «حاسة الشم» (المعرفة ص ٤٤٥).

(٤) الف: وقد - وهو خطأ - وكلمة (هو) ساقط من ب، ج، د، وما نقلناه هنا فهو من هامش ج: في نسخة.

(٥) عند ما يتممَّج الهواء بالقلع أو القرع أو نتيجة لحركة الأوتار الصوتية عند التكلم، فإنَّ صيوان الأذن

ومنه: البصر.

ويتعلق - بالذات - بالضوء واللون.

وهو راجع فينا^١ إلى تأثير^٢ الحدقة.

ويجب حصوله - مع شرائطه^٣ - بخروج الشعاع. فإن انعكس إلى المدرك، أبصر وجهه^٤.

وإن عرض تفرق^٥ السهمين تعدد المرئي.

ومن هذه القوى:

→ يستقبل هذه الأمواج لتنتقل عبر القناة السمعية الخارجية إلى غشاء الطبلة.

ومن ثم تنتقل هذه الأمواج عبر العظيما^١ السمعية إلى الكوة البيضاء، فالقوقعة.

وعند ما تتحرك قاعدة عظم الركاب - إحدى العظيما^٢ السمعية - إلى الداخل والخارج، فإن اللمف الداخلي في القوقعة يتحرك كذلك.

ونتيجة لذلك، تتذبذب بعض الشعيرات الصغيرة داخل القوقعة، وتسري ومضات عصبية من قواعد هذه الشعيرات عبر العصب السمعي إلى المخ، الذي - بدوره - يستنتج شدة وذبذبة الصوت الذي تم استقباله (المعرفة ص ٨٤).

(١) الف: فيهما - وهو خطأ - .

(٢) ج: تأثير - وهو خطأ - .

(٣) د: شرائط، والشرائط هي: ١- عدم البعد المفرط، ٢- عدم القرب المفرط، ٣- عدم المانع المادي كالحاجز، ٤- عدم الصغر المفرط، ٥- أن يكون في جهة الإبصار، ٦- أن يكون عاكساً للضوء الذي يسقط عليه أو مشعاً له.

(٤) هذا هو أحد الأقوال في كيفية الإبصار.

وهو خروج شعاع من عين الناظر يقع على المرئي، كهيئة المخروط رأسه عند الحدقة وقاعدته عند المرئي.

ثم يارتداد هذا الشعاع إلى العين يحصل الإبصار.

والقول الآخر - وهو الثابت علمياً -: أن الرؤية تتحقق بانعكاس الضوء عن المرئي، فالنور المنعكس من المرئي يمر خلال القرنية، ثم خلال العدسة، ليسقط على الشبكية، وعلى الشبكية تستقبل «العصي» و«المخروطات» الصورة مقلوبة، ثم تنتقل الصورة إلى «المخ» عن طريق «العصب البصري»، وفي المخ تستعيد وضعها الطبيعي، فيدركها الإنسان.

(٥) كما يرى الناظر في المرأة المكسورة، أو كما يحدث بالنسبة إلى من حولت عينه فإنه يرى الشيء ضعف ما هو عليه في الحقيقة.

بنطاسيا،^١ الحاكمة بين المحسوسات.
 لرؤية^٢ القطرة خطأً، والشعلة دائرة، والمبرسم^٣ مالا تحقق له.
 والخيال^٤: لوجوب المغايرة بين القابل والحافظ.
 والوهم: المدرك للمعاني الجزئية.
 والحافظة.
 والمتخيلة: المركبة للصور والمعاني بعضها مع بعض.

(١) الف: فنتاسيا - وهو خطأ - .

وبنطاسيا: إسم للحس المشترك ، وهذا إسمه باليونانية، وهي تعني: لوح النفس.

(٢) في هامش ج: في نسخة: كروية.

(٣) المبرسم - على المجهول -: من اخذه البرسام، وهو التهاب يعرض للحجاب الذي بين الكبد والقلب، وهو فارسي مركب من «بر» وهو الصدر، و «سام» وهو الالتهاب، ولا يهذي فيه المريض، بل العلة الدماغية التي يهذي فيها انما هي «السرسام» وهو ورم في حجاب الدماغ ينشأ عنه حمى وأرق واختلاط في الذهن. (ذكر ذلك بعض اللغويين).

(٤) في دزيادة: وهي مغايرة للحس المشترك .

الفصل الخامس

في الأعراض

وتنحصر في تسعة:

[الكَم]

الأول: الكَم.

فمتَّصله القار: جسم، و سطح، و خط.

وغيره: الزَّمان.

ومنفصله: العدد^١.

ويشملهما^٢: قبول المساواة وعدمها.

والقسمة^٣.

وإمكان العادة.

وهو: ذاتي وعرضي.

(١) في ج زيادة: لاغير.

(٢) ج: ويشملها.

(٣) في د زيادة: لذاته.

ويعرض ثاني القسمين - فيهما^٣ - لأولهما.

وفي..

- حصول المنافي .

- وعدم الشرط .

.. دلالة على إنتفاء الضدية.

ويوصف: بالزيادة والكثرة، ومقابلتهما، دون الشدة، ومقابلها.

وأنواع المتصل^٢، قد تكون تعليمية.

وإن كانت تختلف بنوع ما من الاعتبار^٣.

وتختلف الجوهرية^٤ عما يقال في جواب «ما هو؟» - في كل واحد^٥ -،

يعطي عرضيته.

والتبذل مع بقاء الحقيقة^٦.

وافتقار التناهي إلى برهان..

وثبوت الكرة الحقيقية..

والإفتقار إلى عرض..

والتقوم^٧ به..

.. يعطي عرضية الجسم التعليمي، والسطح، والخط، والزمان، والعدد.

وليست الأطراف أعداماً، وإن اتصفت بها مع نوع من الإضافة.

والجنس معروض التناهي وعدمه، وهما إعتباريان.

(١) الف: منهما.

(٢) الف، ب: المتصلة، وفي د زيادة: القار.

(٣) د: الإعتبارات.

(٤) ب: الجوهر.

(٥) عبارة: «في كل واحد» ساقطة من ب.

(٦) في هامش ج: في نسخة: مع الحقيقة.

(٧) في هامش ج: في نسخة: والتقويم.

[الكيف]

الثاني: الكيف.

ويرسم بقيود عدمية تخصه جملتها^١ بالإجماع.

وأقسامه: أربعة.^٢

[الكيفيات المحسوسة]

فالمحسوسات: إما انفعاليات، أو^٣ إنفعالات.

وهي: مغايرة للأشكال، لاختلافها^٤ في الحمل^٥.

وللمزاج، لعمومها^٦.

[الملموسات]

فمنها: أوائل الملموسات، وهي:

الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة^٧، والبواقي منتسبة إليها.

فالحرارة: جامعة للمتشاكلات^٨، مفرقة^٩ للمختلفات.

والبرودة: بالعكس.

(١) الف: تخص حملها.

(٢) وهي: المحسوسة: كالسواد والحرارة، والمختصة بذوات الأنفس: كالعلوم والإرادات، والاستعدادية كالصلابة واللين، والمختصة بالكميات كالزوجية والاستقامة والإنحاء.

(٣) ج: وأما، وفي الهامش: في نسخة: كما في المتن.

(٤) ب: لاختلافهما، وكذا في هامش ج: عن نسخة.

(٥) د: بالحمل - وهو خطأ - .

(٦) ج: والمزاج لعمومها، وفي الهامش: في نسخة: لعمومهما.

(٧) راجع الهامش (٣) ص ١٥٩، الحديث عن أعضاء الاستقبال.

(٨) ب: للمشاكلات.

(٩) ب، د، وهامش ج: في نسخة: ومفرقة.

وهما: متضادان^١.
وتطلق الحرارة على معانٍ أخرى، مخالفة للكيفية في الحقيقة.
والرطوبة: كيفة تقتضي سهولة التشكل^٢.
واليبوسة: بالعكس.
وهما مغايران^٣ للين والصلابة.
والثقل: كيفة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم - إن كان مطلقاً -.
والخفة: بالعكس.
ويقالان بالإضافة^٤، باعتبارين.
والميل: طبيعي^٥، وقسري، ونفساني.
وهو العلة القريبة للحركة.
وباعتباره يصدر عن الثابت متغير.
ومختلفه: متضاد.
ولولا ثبوته لتساوى ذوالعائق وعاديه.
وعند آخرين: هو جنس^٦ بحسب تعدد الجهات، ويتمثل^٧ ويختلف باعتبارها.
ومنه: الثقل.

(١) ب، ج، د: متضادان.

(٢) ب: الشكل - وهو خطأ -.

(٣) ب: مغايرتان.

(٤) ب: بالإسناد.

(٥) ج: طبيعي.

(٦) ب: جسم - وهو خطأ -.

(٧) د: وتمثل - وهو خطأ -.

وآخرون منهم^١: جعلوه مغايراً.
 ومنه: لازم ومفارق.
 ويفتقر إلى محل لا غير.
 وهو: مقدور لنا.
 ويتولد عنه^٢ أشياء:
 بعضها لذاته، من غير شرط^٣.
 وبعضها بشرط.
 وبعضها لالذاته.

[المبصرات]

ومنها: أوائل المبصرات.
 وهي: اللون والضوء^٤.
 ولكل منهما طرفان.
 وللأول^٥: حقيقة، وطرفاه: السواد والبياض المتضادان.
 ويتوقف على الثاني في الإدراك، لا الوجود.
 وهما متغايران حساً.
 قابلان للشدة والضعف - المتباينان نوعاً -.
 ولو كان الثاني جسماً، لحصل ضد المحسوس.
 بل هو: عرض قائم بالمحل، معد لحصول مثله في المقابل.

(١) د: منه - وهو خطأ - .

(٢) د: منه .

(٣) جملة (من غير شرط) ساقطة من د .

(٤) د: وهي الألوان والأضواء .

(٥) ب: فلأول .

وهو ذاتي وعرضي.
أول^١ وثان.
والظلمة: عدم ملكته^٢.

[المسموعات]

ومنها^٣: المسموعات.
وهي: الأصوات الحاصلة من التَمَوُّج المَعْلُول للقرع أو القلع، بشرط
المقاومة في الخارج.
ويستحيل بقاءه.
لوجوب إدراك الهيئة الصورية.
ويحصل منه آخر^٤.
ويعرض^٥ له كيفية مميزة^٦، يسمى باعتبارها: حرفاً.
إمّا مصوت أو صامت.
متماثل، أو مختلف بالذات، أو بالعرض.
و ينتظم منها^٧ الكلام بأقسامه.
ولا يعقل غيره.

(١) د: وأول.

(٢) ب، ج: ملكة.

(٣) د: ومنه - وهو خطأ - .

(٤) ب، ج، د: والقلع.

(٥) في د زيادة: وهو الصدى.

(٦) ب: وتعرض.

(٧) د: متميزة، وفي هامش ج: في نسخة: تميزه.

(٨) د: منه.

[المطعومات]

ومنها^١: المطعومات التسع^٢.
الحاصلة^٣ من تفاعل الثلاثة^٤ في مثلها.

[المشمومات]

ومنها^٥: المشمومات.
ولا أسماء لأنواعها، إلا من جهة^٦ الموافقة والمخالفة.

[الكيفيات الاستعدادية]

والاستعدادات: المتوسطة بين طرفي النقيض.

[الكيفيات النفسانية]

والنفسانية: حال، أو ملكة.

[العلم]

منها: العلم.
وهو: إما تصوّر، أو تصديق جازم، مطابق، ثابت.
ولا يحدّ.

(١) د: ومنه - وهو خطأ - .

(٢) ج: التسعة - وهو خطأ - .

(٣) د: الحادثة.

(٤) د: تفاعل ثلاثة - .

(٥) د: ومنه.

(٦) كلمة: (جهة) ساقطة من الف، وفي ج: حيث.

فيقتسمان^١: الضرورة^٢، والإكتساب.
ولابدّ فيه من الإنطباع في المحلّ المجرد القابل.
وحلول المثال، مغاير.
ولا يمكن الإتحاد^٣.
ويختلف باختلاف المعقول.
كالحال والاستقبال.
ولا يعقل إلاّ مضافاً، فيقوى الإشكال، مع الاتحاد.
وهو: عرض.
لوجود حدّه فيه.
وهو: فعليّ، و^٥ انفعاليّ، وغيرهما.

(١) د: وينقسمان إلى:

(٢) الف: بالضرورة - وهو خطأ - .

(٣) ذهب قوم من الحكماء إلى أن التعقل إنّما يحصل باتحاد المعقول بالعاقل، وكان أول من صنف في هذا المجال كتاباً فرغوريوس، أشار إلى ذلك ابن سينا في اشاراته، ولكنه لم يرتض ذلك الكتاب لانه لم يؤمن بالاتحاد، فقد قال في الشفاء: وما يقال من أن ذات النفس تصير هي من المعقولات، فهو من جملة ما يستحيل عندي.

ولكن ابن سينا عدل عن رأيه هذا، في كتاب «المبدأ والمعاد» فقد صرح هناك عند بيانه أن واجب الوجود عاقل: بأنّ التعقل إنّما يكون باتحاد العاقل بالصورة المعقولة.
وبالجملة فلا اتحاد معنيان:

أحدهما: ان يتحد شيان مع احتفاظ كل واحد منهما بخصوصياته الفردية وصفاته الخاصة، وهذا محال وغير متعقل فلا يحصل بين الشيتين إتحاد أصلاً كما مر في الهامش (١) ص ١٢٨.

وثانيهما: أن يحصل ارتباط بين شيئين بحيث يتحدان ويرتبط أحدهما بالآخر ارتباطاً وثيقاً كارتباط البرعم بالشجرة - في عملية التطعيم - .

ومثل هذا الربط كما هو ممكن في الأمور المادية، هو ممكن في المجردات.

هذا وقد حمل صدر المتألهين كلام من نفى إمكان الإتحاد على المعنى الاول للاتحاد، وكلام من قال بإمكان الإتحاد على المعنى الثاني وبهذا يوفق بين الرأيين. (شرح الشعراني ص ٣١٨ بتصرف)

(٤) في بعض النسخ المطبوعة زيادة مايلي: باجتماع الصورتين المتماثلتين.

(٥) ب: أو انفعاليّ.

وضروريّ - و^١ أقسامه ستّة -، و كسبيّ^٢.
و^٣ واجب وممكن.

وهو: تابع.

بمعنى^٤: أصالة موازنه^٥ في التّطابق.
.. فزال الدّور.

ولا بدّ فيه من الإستعداد.

أمّا الضّروريّ: فبالحواسّ.

وأمّا الكسبيّ: فبالأول.

وبإصطلاح^٦: يفارق الإدراك مفارقة الجنس التّوع^٦.

وبإصطلاح آخر^٧: مفارقة^٨ التّوعين.

وتعلّقه على التّمام بالعلّة، يستلزم تعلّقه - كذلك بالمعلول.
ومراتبه ثلاثة^٩.

وذو السّبب إنّما يعلم به^{١٠} كليّاً.

والعقل: غريزة يلزمها العلم بالضروريّات، عند سلامة الآلات.
و^{١١} يطلق على غيره بالإشتراك.

(١) الواو ساقط من ب.

(٢) ج، د: ومكتسب.

(٣) ج: وهو.

(٤) ج: موازنه، وفي الف غير واضح، وفي د: موازنه - وهو خطأ - .

(٥) في هامش ج: في نسخة: وفي الاصطلاح - وهو خطأ - .

(٦) في هامش ج: في نسخة: والتّوع - وهو خطأ - .

(٧) كلمة: (آخر) ساقطة من: د.

(٨) د: يفارق - وهو خطأ - .

(٩) الف: ثلاثة.

(١٠) كلمة: (به) ساقطة من ج.

(١١) د: وقد.

والإعتقاد: يقال لأحد قسميه.
 فيتعاكسان في العموم والخصوص.
 ويقع فيه التضاد، بخلاف العلم.
 والسّهو: عدم ملكة العلم^١.
 وقد يفرق^٢ بينه وبين التسيان.
 والشك: تردّد الذّهن بين الطرفين.
 وقد يصحّ تعلّق كلّ من الإعتقاد والعلم بنفسه وبالأخر.
 فيتغاير الإعتبار، لا الصّور^٣.
 والجهل - بمعنى^٤ -: يقابلهما.
 وبآخر: قسم لأحدهما.
 والظنّ: ترجيح أحد الطرفين.
 وهو: غير إعتقاد الرّجحان.
 ويقبل الشّدة والضعف.
 وطرفاه: علم وجهل.
 وكسبيّ العلم: يحصل بالتّظر، مع سلامة جزئيه ضرورة.
 ومع فساد أحدهما، قد يحصل ضده.
 وحصول العلم^٤ عن الصّحيح واجب.
 ولا حاجة إلى المعلّم.
 نعم لابدّ من الجزء الصّوريّ.
 وشرطه: عدم الغاية، وضدها، وحضورها.

(١) الف: ملكته.

(٢) ب، د: وفرّق.

(٣) ط (قوشجي): لا التّصور.

(٤) كلمة (العلم) ساقطة من ج.

ولوجوب ما يتوقف عليه العقليّان، وانتفاء ضدّ المطلوب على تقدير ثبوته،
 كان التّكليف به عقليّاً.
 وملزوم العلم: دليل.
 والظّن: أمانة.
 وبسائطه^١: عقلية^٢ ومرّبة، لاستحالة الدّور.
 وقد يفيد اللفظي^٣ القطع.
 ويجب تأويله^٤ عند التعارض.
 وهو: قياس وقسيماه.
 فالقياس^٥: إقترانيّ واستثنائيّ.
 فالأول^٦: باعتبار الصّورة القريبة أربعة^٧، والبعيدة إثنان.
 وباعتبار المادّة القريبة خمسة، والبعيدة أربعة.
 والثاني: متّصل، ناتج^٨ أمران.
 وكذا^٩ غير الحقيقيّ المنفصل^{١٠}.
 وفيه: ضعفه^{١١}.

(١) في زيادة: أمّا.

(٢) ط (قوشجي): أو، وفي زيادة: إمّا.

(٣) د: النقلي.

(٤) د: التأويل.

(٥) الضمير يعود إلى ملزوم العلم، وهو: الدّليل.

(٦) د: والقياس.

(٧) د: والأول.

(٨) الف: أربع.

(٩) الف: وناتجه.

(١٠) ج: وكذلك.

(١١) ب، د: بمنّ المنفصل - وهو خطأ -.

(١٢) ب، د: ومنه حقيقة، وفي زيادة: وأمّا منفصل غير حقيقي، وكذلك ينتج منه قسمان...

والأخيران^١: يفيدان الظن.
 وتفاصيل هذه الاشياء مذكورة في غير هذا الفن^٢.
 والتعقل والتجرد، متلازمان.
 لاستلزام انقسام المحل، انقسام الحال.
 فإن تشابهت، عرض الوضع للمجرد.
 والآ.. تركب مما لا يتناهى.
 ولاستلزام التجرد، صحة المعقوليّة، المستلزمة^٣ لإمكان المصاحبة.

[القدرة]

ومنها: القدرة.
 وتفارق الطبيعة والمزاج، بمقارنة الشعور.

→ وهذه الزيادة لاحاجة إليها ظاهراً، ولعله توضيح من الناسخ لأن المصنف قد ذكر سابقاً: ... وكذا غير الحقيقي المنفصل.
 والمعنى بناء على العبارة التي اخترناها:
 ... وفي المنفصل الحقيقي ضعف الناتج، أي: أربعة أمور، وهي تحصل من استثناء عين المقدم لنقيض التالي، وبالعكس.
 واستثناء عين التالي لنقيض المقدم، وبالعكس.
 فهذه أربعة صور وهي ضعف مانتج من المتصل.
 وأما بناء على ما ورد في نسخة ب ود: ومنه منفصل حقيقة.
 أي: ومن القياس الإستثنائي: القياس المنفصل الحقيقي.
 وورد أيضاً: في نسخة مع اضافة كلمة «حقيقي» الى الضمير، والمعنى بناء عليه: ومنه: (أي ومن المنفصل) حقيقته. (أي: حقيقي المنفصل.) ويمكن أن يقرأ بناء التائيث، على أن يكون صفة لمؤنث مقدّر فيكون المعنى: ومنه قضية حقيقيّة
 وبناء على هذه القراءات الثلاث فال المؤلف لا يريد ذكر ناتج هذا القياس وإنما يشير اليه فقط.
 هذا ولكن سياق العبارة تقتضي ذكر ناتج هذا القياس أيضاً فيقوى ما اخترناه في المتن.
 (١) ب: والآخرا. (يريد بهما: الإستقراء والتمثيل).
 (٢) يقصده فن المنطق المتكفل لبيان القضايا واحكامها.
 (٣) في هامش ج: في نسخة: المستلزم.

والمغايرة في التابع.
 ومصححة^١ للفعل، بالنسبة.
 وتعلّقها بالظرفين^٢.
 وتتقدّم الفعل...
 لتكليف الكافر.
 وللتنافي.
 ولزوم أحد محالين.. لولاه.
 ولا يتحد وقوع المقدور مع تعدّد القادر.
 ولا استبعاد^٣ في تماثلها.
 وتقابل: العجز، تقابل العدم والملكة.
 وتضادّ^٤: الخلق، لتضادّ أحكامهما.
 والفعل.

[الألم واللذة]

ومنها^٥: الألم واللذة.

-
- (١) الف: مصححة - بدون واو-، والمعنى: إنّ القدرة تصحّح نسبة الفعل إلى فاعله، إذ لولاه - كما لو كان الفاعل موجباً - لما أمكن نسبة الفعل إليه.
- هذا، وقد فسّر القوشجي هذه العبارة بقوله: (إنّ القدرة تقتضى صحّة الفعل بالنسبة إلى الفاعل)، آخذاً الصّحة بمعنى الإمكان (شرح القوشجي ص ٣٨٠).
- (٢) أي: الفعل والترك.
- (٣) ب: استعداد - وهو خطأ -.
- (٤) ج: وتغاير، وفي الهامش: في نسخة: وتضاد. وما اخترناه هو الاصح، بناء على أن يراد بالتضاد: التغاير في المفهوم، فانه لا امتناع في إجتماع القدرة مع الخلق، وكذا القدرة مع الفعل.
- (٥) ما يتعلّق بالألم واللذة، كلّ ساقط من ب.

وهما: نوعان من الإدراك ، تخصصا بإضافة^١ تختلف^٢ بالقياس .
ولست اللذة خروجاً عن الحالة^٣ الطبيعية لاغير^٤ .
وقد يستند الألم إلى التفرق .
وكلّ منهما: حسيّ وعقليّ - وهو أقوى- .

[الإرادة والكراهة]

ومنها: الإرادة والكراهة .
وهما نوعان من العلم .
وأحدهما^٥ لازم مع التقابل .
ويتغير إعتبارهما بالنسبة إلى الفاعل^٦ وغيره .
وقد تتعلقان بذاتيهما ، بخلاف الشهوة والتفرة .

[الحياة]

وهذه^٧ الكيفيات تفتقر إلى: الحياة .

(١) د: بالاضافة .

(٢) ج: تخلف، وفي الهامش: في نسخة: (تختلف)، وفي د: وتختلف .

(٣) د: الغير الطبيعية

(٤) ط (القوشجي): أورد عبارة المتن هكذا:

ولست اللذة خروجاً عن الحالة الغير الطبيعية إلى الحالة الطبيعية لاغير .

وفي ط (العلامة): وليست اللذة خروجاً عن الحالة غير الطبيعية لاغير .

والصحيح في العبارة هو ما أوردناه، وذلك لأنّ المحقق الطوسي يزيد الإشارة إلى كلام ابن زكريا .
الذي قال: إنّ اللذة هي الخروج عن الحالة الطبيعية لأنها تحصل بانفعال يعرض للحاسة... على ما
نسبه العلامة إليه في ص ٢٧١ من شرح التجريد .

والطوسي يريد ان يفتد هذا المعنى، ويمهد لبيان اللذة العقلية التي سيذكرها بعد سطر واحد .

(٥) ب: وأحدهما . والمعنى إنّ أحدهما لازم لمقابل الآخر .

(٦) عبارة: «بالنسبة إلى الفاعل» متكررة في ب .

(٧) الف، ب، د، وهامش ج: فهذه .

وهي: صفة تقتضي الحسّ والحركة، مشروطة باعتدال المزاج عندنا، فلا بدّ من البنية.

وتقابل: الموت، تقابل العدم والملكة.

[باقي الكيفيات النفسانية]

ومن الكيفيات النفسانية:

الصحة والمرض..

والفرح والحزن^١..

والغضب..

والخوف^٢..

والهمّ..

والخجل..

والحقد.

[الكيفيات المختصة بالكميات]

والمختصة بالكميات [المتصلة]^٣:

كالإستقامة والإنحناء^٤..

والتّعير والتّقيب..

والشكل..

والخلقة..

(١) ب: والغم، ج: والحزن والفرح.

(٢) ب: والحزن.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من ألف وج.

(٤) ج: كالإستقامة والإستدارة.

والمنفصلة^١:

كالزوجية والفردية.

فالمستقيم^٢: أقصر الخطوط الواصلة بين النقطتين^٣.

و كما أنه موجود، فكذا الدائرة.

والتضاد منتف عن المستقيم والمستدير.

و كذا عن عارضيهما^٤.

والشكل: هيئة إحاطة الحدّ - أو الحدود - بالجسم.

ومع انضمام اللون، تحصل: الخلقة^٥.

[الإضافة]

الثالث: المضاف.

وهو^٦ حقيقي ومشهوري.

ويجب فيه الإنعكاس والتكافؤ، - بالفعل أو^٧ بالقوة - .

ويعرض للموجودات أجمع.

وثبوتة ذهني.

والآ.. تسلسل.

(١) ج: أو المنفصلة - وهو خطأ - .

(٢) ب: والمستقيم.

(٣) ب: نقطتين.

(٤) ج: عارضهما - وهو غير واضح في الف.

(٥) د: والحدود.

(٦) ج: الخلقة - وهو تصحيف -، ب: الحلقة - وهو خطأ - .

(٧) كلمة: (وهو) ساقطة من ب.

(٨) د: والقوة.

ولا ينفع^١ تعلق الإضافة^٢ بذاتها^٣.

ولتقدم وجودها عليه.

وللزم^٤ عدم التناهي في كل مرتبة من مراتب الأعداد.

وتكثر صفاته^٥.

ويخصّ كل مضاف مشهوريّ، مضاف حقيقي^٦، فيعرض له الإختلاف و

الإتفاق - إمّا باعتبار زائد^٧، أولاً -.

[الأين]

الرابع: الأين.

وهو: النسبة إلى المكان.

وأنواعه أربعة - عند قوم - هي^٨:

الحركة، والسكون، والاجتماع، والافتراق.

(١) ج: ولا يقع.

(٢) ب: الاضافي.

(٣) وهذا جواب عن اعتراض لمنع التسلسل، ذكره «ابن سينا» في الشفاء، ومفاده: أن الشيء يحتاج في

كونه مضافاً إلى عروض الإضافة، وأمّا نفس الإضافة فلا تحتاج في تحققها إلى عروض شيء آخر لها.

بل الإضافة مضافة بذاتها فلا يتسلسل.

والجواب: أنّ الإضافة لما كانت من الأمور العرضية احتاجت إلى ما تقوم به، فنسبتها إلى المحل هو

إضافة لها فتسلسل.

(٤) ب، ج: ويلزم.

(٥) في ج ود زيادة: تعالى، وهذا هو رابع الأدلة على كون الإضافة أمراً ذهنياً، وتقريره على ما في

كشف المراد ص ٢٨٣: أنّ الإضافات لو كانت وجودية، لزم وجود صفات الله - تعالى - متكررة

لا تتناهي، لأن له إضافات لا تنتهي، وهذا محال.

(٦) د: بمضاف.

(٧) في د زيادة: في الطرفين أو أحدهما.

(٨) ج، د: وهي.

والحركة^١: كمال أول^٢ لما^٣ بالقوة من حيث هو بالقوة^٤.

أو: حصول الجسم في مكان^٥ بعد آخر.

وجودها ضروري.

و^٦ يتوقف على:

المتقابلين^٧، والعلتين^٨، والمنسوب إليه^٩، والمقدار^{١٠}.

فما منه، وما إليه: قد يتحدان محلاً، وقد يتضادان ذاتاً وعرضاً.

ولهما^{١١} اعتباران متقابلان:

أحدهما: بالنظر إلى ما يقالان له.

(١) ب: الحركة، ج، د: فالحركة.

(٢) د: أولي.

(٣) في زيادة: هو.

(٤) عبارة «من حيث هو بالقوة» ساقطة من د.

وهذا هو تعريف أرسطو للحركة، وهناك تعريفات أخرى قالها الحكماء لا تخلو من الإشكال كقولهم:

الحركة: هي خروج الشيء من القوة إلى الفعل. [حكماء اليونان].

وقولهم: الحركة: هي خروج الشيء من المساواة. [أفلاطون].

وقولهم: الحركة: هي الغيرية [فيثاغورس].

وللتفصيل يراجع كتاب: (حكمت قديم) للفاضل التوني ص ٦٥.

(٥) د: المكان.

(٦) الواو ساقط من ب.

(٧) وهما: المبدأ والمنتهى، وسيشير إليهما بعد قليل، بقوله: ما منه، وما إليه.

(٨) وهما العلة الفاعلية والعلّة القابلية، أو الموجد للحركة والموجد فيه الحركة.

(٩) أي: المقولة التي تنسب إليها الحركة، وتكون فيها.

(١٠) أي: مقدار الحركة، وهو: الزمان.

(١١) د: وهما،

و يريد ان للمتقابلين (وهما: مامنه وما إليه أو المبدأ والمنتهى) اعتباران متقابلان:

أحدهما: إعتبار كل منهما بالنسبة إلى ما يقال له، وهو: المسافة، فهي ذات مبدأ وذات منتهى، -

وهذا الإعتبار هو على سبيل التضاييف - .

والثاني: هو إعتبار كل منهما بالنسبة إلى الآخر، وحيث أنّهما متقابلان، وتقابلهما هو على نحو

التضاد، فيكون هذا الإعتبار على سبيل التضاد.

[وثانيهما: إعتبار كلّ منهما بالقياس إلى الآخر]¹.
 ولو اتحدت العلّتان، انتفى المعلول، وعم².
 بخلاف³ الطبيعة المختلفة⁴ المستلزمة في حال ما.
 والمنسوب إليه: أربع.
 فإنّ بسائط الجواهر، توجد دفعة.
 ومرتباتها، تعدم⁵ بعدم أجزائها⁶.

(١) هذه العبارة ساقطة من النسخ المخطوطة الموجودة عندنا وأكثر المطبوعات، إلا أنها ثابتة في شرح الشعراني ص ٣٦٧.

(٢) يريد أنه إذا كانت العلّة الفاعليّة للحركة هي بنفسها القابلة للحركة من نفس جهة الفاعليّة، لزم فيه محذوران.

الاول: انتفاء المعلول وهو الحركة.

الثاني: عموميّة الحركة لكل شيء، ولم يكن هناك شيء غير متحرك - وهذا بديهيّ البطلان..

(٣) ب: خلاف.

(٤) كلمة (المختلفة) ساقطة من د.

(٥) ب: تعد.

(٦) هذا بناء على ما كان عليه الفلاسفة في تلك الحقبة الزمنية، إلا أنّ مجدّد الفلسفة الإسلاميّة المولى صدرالدين محمّد الشيرازي (ت/ ١٠٥٠هـ) جاء بنظريّة جديدة أحدثت ثورة في الفلسفة الحديثة وهي: الحركة الجوهرية.

وذلك بعد دفع شبهة بقاء الموضوع التي كانت العقبة الكؤود دون الادلاء بهذه النظرية لفلاسفة سبقوه.

فما ذكره نصيرالدين - من أنّ المنسوب إليه الحركة: أربع - إنما هو بناء على أنّ الجواهر توجد دفعة، وتنعدم كذلك، ولا حركة فيها.

وأنّ التحوّل الذي يحصل في الجواهر هو دفعي أي: هو على نحو الكون والفساد. ولكن هذه النظرية لا يمكن الركون إليها.

وذلك: لأنّ كلّ تحوّل فلا بد وأن يكون في زمان ما، ولو بقدر قصير جداً.

والتحوّل الذي يكون في الزمان هو تحوّل تدريجي، لا تحوّل دفعي، وبيان ذلك:

إنّ التحوّل الدفعي الذي يدّعيه مؤيدو نظرية الكون والفساد يحتاج إلى آئين، آن لفساد الجوهر، وآن آخر لستكوّنه مرة أخرى، وهكذا... ولا يمكن أن يحصل التحوّلان - معاً - في آن واحد فقط. وإذا كان التحوّل في آئين، فلا بد من تخلّل زمان بين ذينك الآئين.

و «المضاف» تابع.

و كذا: «متى».

و «الجدة»، دفعة^١.

→ ووجه ذلك:

إنَّ (الآن) هو أمرٌ إنزاعِيّ، يُنتزع من طرف الزمان، وليس له وجود مستقل في الخارج. فَمَثَلُهُ مثل النقطة بالنسبة إلى الخط، فإنَّ النقطة هي طرف الخط وتنتزع من طرف الخط، فلا يمكن إنزاع النقطة واعتبارها من دون وجود الخط، ولا اعتبار نقطتين متجاورتين من دون وجود الخط. فإذا اعتبرنا وجود آئين للتحوّل الدفعي (آن الفساد، وآن الكون)، فلا بد من وجود زمان بين هذين الآئين.

والآ.. لما أمكن اعتبار آئين، بل ولا آن واحد.

وإذا ثبت وجود زمان في هذا التحوّل، فإنَّ التحوّل يكون تدريجيّاً لادفعيّاً، لان التحوّل الذي يكون في الزمان هو تحوّل تدريجيّ، وهو عبارة أخرى عن: الحركة.

وتمّ دليل آخر على وجود الحركة في الجواهر وهو:

إنَّ التحوّلات والتغيّرات التي نشاهدها في المنسوب إليه الحركة، وهي الأربع التي يقول بها الفلاسفة (الكم والكيف الأين والوضع) إنّما هي تحولات في أمور عرضيّة فإنَّ كلاً من هذه، أمورٌ تعرض على الجواهر، فليس لها استقلال في الوجود من دون إستناد إلى جوهر (وهذا واضح).

فاذا لاحظنا التحوّل في العَرَض فهنا نتساءل: هل أنَّ العَرَضُ تحوّل بنفسه من دون تحوّل في الذات المنسوب إليه العرض - وهو الجوهر -؟

أو أنّ هذا التحوّل طرأ على الذات أولاً فتأثّر به، وبتبع تأثّر به تحوّل العَرَضُ؟

إنَّ الفرض الأول: غير معقول، وذلك: لأنَّ العرض ليس له وجود مستقلّ، فلا يمكنه أن يتحوّل بنفسه من دون إنتساب إلى ذات وجوه، فمثلاً لا يمكن أن يتغيّر لون التفاحة لوحده من دون حدوث تغيّر في جوهر التفاحة.

فمتى ما لاحظنا تغيّر لون التفاحة من الأخضر إلى الأحمر - مثلاً - فإنه يدلّ على حدوث تغيّر في ذات التفاحة أيضاً متقدماً - بالتقدم العملي - على التغيّر في اللون.

فإذن ثبت: أنَّ التغيّر المعترف به في الاعراض الاربعة، لا يمكن أن يحصل بمعزل عن تغيّر الذات نفسها وهو الجوهر الساند لهذا العرض.

فاذن الجواهر - أيضاً - لها حركة بدليل وجود الحركة في أعراضها...

وهذا إجماع في إثبات الحركة في الجواهر وطالب التفصيل يراجع أدلة إثبات الحركة الجوهرية في كتاب الاسفار الاربعة الجزء الثالث وغيره من الكتب الفلسفية.

(١) ذ: توجد دفعة.

ولا تعقل حركة في مقولتي: «الفعل والإنفعال».

ففي: «الكم»، باعتبارين^١.

لدخول^٢ الماء^٣ القارورة المكبوبة عليه.

وتصدّع الآنية عند الغليان.

وحركة أجزاء المغتذي،- في جميع الاقطار-، على التناسب.

وفي: الكيف، للاستحالة المحسوسة.

مع الجزم ببطلان الكمون والورود^٤، لتكذيب الحس لهما.

وفي: «الآين» و«الوضع»، ظاهر.

وتعرض لها وحدة، باعتبار وحدة المقدار والمحل والقابل.

واختلاف المتقابلين، والمنسوب اليه^٥، مقتضى: للإختلاف.

وتضادّ الأولين: التضادّ^٦.

ولا يدخل المتقابلين^٧ والفاعل في الإنقسام.

(١) والاعتباران هما:

أولاً: التخلل والتكاثف، الذين يوضحهما بمثالين.

والثاني: النمو، الذي سببته فيما بعد بقوله: وحركة أجزاء المغتذي...

(٢) الف، ج: كدخول.

(٣) في د زيادة: في.

(٤) الكمون والورود، اصطلاحان كان يطلقها البعض.

فالكمون: هو القول بوجود أجزاء كامنة من كل شيء في جميع الموجودات، وهي السبب في تحول الاشياء من شيء الى آخر، فمثلاً: سبب سخونة الماء الموقد عليه، هي الحرارة الكامنة في الماء، والتي تتحرر بتوفر الشروط الملائمة.

والورود: هو الاعتقاد بورود أجزاء نارية وسعرات حرارية تنتقل من المصدر الحراري الى داخل الماء، فتسبب غليان الماء.

(٥) جملة: (والمنسوب اليه) ساقطة من د.

(٦) الف: التضاد؛ والعبارة معطوفة على سابقتها، والمعنى: ان تضاداً ما منه وما إليه مقتضى للتضاد.

(٧) ب، ج، د: ولا مدخل للمتقابلين.

وتعرض^١ لها كيفية:
تشتد، فتكون الحركة: سريعة.
وتضعف، فتكون: بطيئة.
ولا تختلف^٢ بهما الماهية.
وسبب البطء: الممانعة الخارجية^٣ أو الداخلية.
لا.. تخلل السكنات.
والآ: لما أحسّ بما اتّصف بالمقابل.
ولا اتّصال^٤ لذوات الزوايا والإنعطاف.
لوجود زمان^٥ بين آني المثلين^٦.
والسكون: حفظ النسب.
فهو: ضدّ،^٧ يقابل الحركتين.
وفي غير الأين^٨: حفظ النوع.
ويتضادّ، لتضادّ ما فيه.
ومن الكون^٩: طبيعيّ وقسريّ وإراديّ.
فطبيعيّ^{١٠} الحركة: إنّما يحصل عند مقارنة أمر طبيعيّ ليردّ الجسم اليه،
فيقف.

(١) ج: و يعرض.

(٢) ج، د: ولا يختلف.

(٣) د: والداخلية.

(٤) الف: والاتصال - وهو خطأ - .

(٥) ج: زمانين - وهو خطأ - .

(٦) ج، الف: المثلين - وهو خطأ - .

(٧) كلمة: (ضد) ساقطة من د.

(٨) ب: الأيني.

(٩) الف: السكون، - وهو تحريف -، فإن الحركة - أيضاً - تنقسم إلى هذه الثلاثة.

(١٠) ب: وطبيعيّ.

فلا تكون^١ دورية.
 وقسريتها^٢: يستند^٣ إلى قوة مستفادة، قابلة للضعف.
 وطبيعي السكون: مستند إلى الطبيعة - مطلقاً.
 وتعرض^٤ البساطة ومقابلها، للحركة - خاصة.
 ولا يعلل الجنس، ولا أنواعه^٥، بما^٦ يقتضي الدور.

[المتى]

الخامس: متى^٧.
 وهو: النسبة إلى الزمان أو طرفه.
 وهو^٨: مقدار الحركة من حيث التقدّم والتأخر، العارضان لها - باعتبار آخر.
 وإنما تعرض المقولة - بالذات - للمتغيرات.
 وبالعرض، لمعروضها.
 [ولا يفتر وجود معروضها^٩ وعدمه، إليه.
 والظرف: كالنقطة.
 وعدمه - في الزمان - لا على التدرّج^{١٠}.
 وحدوث العالم يستلزم حدوثه.

(١) ب: يكون - وهو خطأ - .

(٢) الف، ج: قسريتها، وفي ب، د: قسريتها.

(٣) د: مستندة.

(٤) ب: ويعرض - وهو خطأ - .

(٥) الف، ج: وأنواعه.

(٦) الف: لها.

(٧) ب: ومتى، د: والزمان.

(٨) ب: والزمان.

(٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الف.

(١٠) جملة: (لا على التدرّج) ساقطة من ب.

[الوضع]

السادس: الوضع.
وهو: هيئة عارضة^١ تعرض للجسم باعتبار نسبتين.
وفيه: تضاد، وشدة، وضعف.

[الملك]

السابع: الملك.
وهو: نسبة التملك.

[الفعل والانفعال]

الثامن والتاسع: أن يفعل وأن يفعل.
والحق: ثبوتهما ذهنياً.
والآ.. لزم التسلسل^٢.

(١) كلمة: (عارضة) ساقطة من ب و د.

(٢) في ب زيادة: والله العالم.

المقصد الثالث

في
إثبات الصّانع وصفاته وآثاره
وفيه فصول:

الفصل ١ الأول

في وجوده ٢

الموجود: إن كان واجباً^٣ فهو المطلوب.
والآ.. إستلزمه.
لاستحالة الدور والتسلسل.

(١) كلمة: (الفصل) ساقطة من ب.

(٢) في ج زيادة: تعالى.

(٣) في د زيادة: لذاته.

الفصل الثاني

في صفاته تعالى^٢

[القدرة]

وجود العالم بعد عدمه ينفي الإيجاب.
والواسطة غير معقولة.
ويمكن: عروض الوجوب والإمكان للأثر، باعتبارين.
 واجتماع القدرة على المستقبل مع العدم^٣.
وانتفاء الفعل، ليس فعل الضد.
وعُمومية^٤ العلة، تستلزم^٥ عُمومية الصفة.

(١) كلمة: (الفصل) ساقطة من ب.

(٢) كلمة: (تعالى) ساقطة من د.

(٣) في د زيادة: في الحال.

(٤) الف: وعموم.

(٥) ج، د: يستلزم.

[العلم]

والإحكام..

والتجرد..

واستناد^١ كل شيء إليه^٢..

..دلائل العلم.

والأخير عام.

والتغاير اعتباري.

ولا يستدعي العلم صوراً مغايرة للمعلومات عنده، لأنَّ نسبة الحصول إليه أشدَّ من نسبة الصور المعقولة لنا.
وتغيّر الإضافات ممكن^٣.
ويمكن اجتماع الوجوب والإمكان، باعتبارين.

[الحياة]

وكلّ قادر، عالم، حيّ - بالضرورة..

[الإرادة]

وتخصيص بعض الممكنات بالإيجاد في وقتٍ، يدلّ على إرادته تعالى^٤.
وليست زائدة على الدّاعي. وإلّا.. لزم التسلسل.
أو: تعدّد القدماء.

(١) د: واسناد.

(٢) في د زيادة: تعالى.

(٣) في د زيادة: وأنّه يعلم الجزئيات على وجه كلي.

(٤) كلمة: (تعالى) ساقطة من د.

(٥) ب: وتعدد.

[الإدراك]

والتقل دلّ على اتّصافه^١ بالإدراك .
والعقل: على استحالة الآلات.

[الكلام]

وعمومية قدرته تدلّ على ثبوت الكلام.
والتفسانيّ، غير معقول.
وانتفاء القبح^٢ عنه^٣، يدلّ على صدقه.

[صفاته الاخرى]

وجوب الوجود يدلّ على^٤:
سرمديته..
ونفي الزائد..
والشريك..
والمثل..
والتركيب- بمعانيه^٥..

(١) في ب ود زيادة: تعالى.

(٢) ج: القبيح.

(٣) كلمة: (عنه) ساقطة من ب، وفي د زيادة: تعالى.

(٤) ان جميع الصفات ترجع الى صفة واحدة وهي وجوب الوجود، فصفات الله الثبوتية الحقيقية تفهم من نفس وجوب الوجود لانه بمعنى كون وجوده ضروريا وغير متناه.

واما صفاته التي هي ذات إضافة، كالخالقية والرازقية، فهي تفهم من كون الله سبحانه قيوماً.
واما صفاته السلبية فتفهم من كونه سبحانه صمداً.

وحيث ان القيومية والصمدية بدورها تفهمان من وجوب الوجود، فجميع الصفات تفهم من وجوب الوجود.
وهذا ما يشير اليه المصنف في قوله: وجوب الوجود يدل على: ... الى آخر كلامه قدس سره.

(٥) د: بمعنييه. أي: التركيب العقلي والخارجي، وما أثبتناه في المتن يعم التركيب المجازي أيضاً.

والضد..
 والتَّحْيِزِ..
 والحلول..
 والإِتِّحَادُ¹..
 والجهة..
 وحلول الحوادث فيه..
 والحاجة..
 والألم - مطلقاً -..
 واللذة المزاجية..
 والمعاني..
 والأحوال²..
 والصفات الزائدة عيناً..
 والرؤية.
 والنظر³: لا يدل على الرؤية.
 مع قبوله⁴ التأويل⁵.
 وتعليق الرؤية باستقرار المتحرك⁶، لا يدل على الإمكان.
 واشتراك المعلولات، لا يدل على اشتراك العلل.
 مع منع التعليل والحصر.

(١) الكلمة غير واضحة في ب.

(٢) في د زيادة: والمعاني.

(٣) الذي ورد في قوله تعالى: «وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ، إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ» (سورة القيامة: ٢٣/٧٥).

(٤) د: قبول.

(٥) وهو: أن يؤول: بأنها ناظرة إلى رحمة ربها. او غير ذلك مما هو مذكور في كتب التفسير.

(٦) في قوله تعالى خطاباً لموسى (ع): «... وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ، فَإِنَّهُ اسْتَقَرَّ فِي مَكَانِهِ فَسَوْفَ تَرَانِي».

(سورة الاعراف: ١٤٣/٧).

وعلى^١ ثبوت:

الجود..

والملك..

والتّمام - وفوقه - ..

والحقّية..

والخيريّة..

والحكمة..

والتّجبر..

والقهر..

والقيوميّة^٢..

وأما: اليد، والوجه، والقدم، والرّحمة، والكرم، والرّضا، والتّكوين،
فراجعة إلى ما تقدّم.

(١) هذا عطف على: (نفي الزائد). أي: أنّ وجوب الوجود كما يدلّ على نفي الزائد، و... فهو يدلّ على

ثبوت الجود، و..

(٢) ب: والمقدّمية.

الفصل الثالث

في أفعاله

الفعل المتّصف بالزائد، إمّا حسن أو قبيح.
والحسن أربعة:
وهما: عقليان.
للعلم بحسن الإحسان وقبح الظلم - من غير شرع..
ولانتفائهما - مطلقاً، لو ثبتا شرعاً.
والجواز التعاكس.
ويجوز التفاوت في العلوم^١، لتفاوت الصور.
وارتكاب أقلّ القبيحين، مع إمكان التخلّص.
والجبر باطل.

(١) الواو ساقط من ب.

(٢) د: العلم.

[نفي القبيح عنه تعالى]

واستغناؤه، وعلمه^١، يدلّان على انتفاء القبيح^٢ عن أفعاله تعالى^٣.
مع قدرته عليه، لعموم النسبة.
ولا ينافي الإمتناع اللاحق.

[نفي الغرض الفاعلي فيه تعالى، وإثبات الغرض في فعله]

ونفي الغرض يستلزم العبث، ولا يلزم عوده اليه^٤.

(١) في ب زيادة: تعالى.

(٢) ج، د: القبح.

(٣) كلمة (تعالى) ساقطة من ب وج ود.

(٤) أي: لا يلزم أن يعود الغرض إلى الله تعالى.

وخلاصة ما في هذا الموضوع ان هنا دعويين:

الاولى: ان في ايجاد الكائنات غرضاً وغاية، لان عدم الغرض يستلزم العبث.

والثانية: ان ذلك الغرض وتلك الغاية لا تعود اليه تعالى.

والدليل على الدعوى الاولى: بعد ان ثبت ان الله سبحانه لا يفعل القبيح، وأنه تعالى حكيم - لكونه

مستجماً لجميع صفات الكمال - ومنها: الحكمة - وان الحكيم لا يصدر منه العبث.

فيثبت ان الكائنات كلها ذات غاية وذات غرض، وأنها لم توجد عبثاً.

واما الدعوى الثانية، فالدليل عليها: ان الغاية في فعل الحكيم كما يمكن تصور وجودها بالنسبة الى

الفاعل، كذلك يمكن تصورها في الفعل نفسه.

وحيث ان الله سبحانه غني عن كل شيء ولا حاجة فيه البتة، فلا يمكن ان يكون الغرض من ايجاد

الموجودات راجعاً اليه.

وعليه فينحصر الغرض في الفعل نفسه.

وهناك آيات تنفي الغرض الفاعلي في الله كقول الله تعالى:

«إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ» (ابراهيم: ٨/١٤).

«وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ» (النمل: ٤٠/٢٧).

وأما الآيات التي تثبت وجود الغرض في أفعاله تعالى فكقوله تعالى:

«وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ».

(ص: ٢٧/٣٨)

«وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (الذاريات: ٥٦/٥١).

[إرادته للطاعة و كراهته للمعصية]

وإرادة القبيح قبيحة.
و كذا ترك إرادة الحسن والأمر والنهي^١.
وبعض الأفعال مستندة إلينا.
والمغلوبة غير لازمة.
والعلم تابع.

[نفي الجبر]

والضرورة قاضية باستناد الأفعال إلينا.
والوجوب للداعي، لا ينافي القدرة - كالواجب^٢ -.
والإيجاد لا يستلزم العلم، إلا مع اقتران القصد، فيكفي الإجمال^٣.
ومع الاجتماع، يقع مراده تعالى.
والحدوث اعتباري.
وتعذر المماثلة في بعض الأفعال، لتعذر الإحاطة..
ولأنسبة في الخيرية بين فعلنا وفعله تعالى^٤.
والشكر على مقدمات الإيمان.

(١) العبارة في «د» هكذا: والأمر به ألا يراد، والنهي عما يراد.
(٢) الذي سبق بيانه في ص ١٢٠ قوله: ولهذا جاز استناد القديم الممكن إلى المؤثر الموجب - لو أمكن - ولا يمكن إستناده إلى المختار، ومحصل ما يريد بيانه هنا: ان القادر هو من يتساوى عنده كل من الفعل والترك، وبعد أن يرجح أحد الطرفين، يجب ذلك الطرف.
وهذا الوجوب - الذي تحقق لوجود الداعي في أحد الطرفين - لا ينافي القدرة، فلا يقتضي سلب اسم القادر عن هذا المرجح.
فهو في هذا كالواجب - تعالى -، فكما أن «واجب الوجود» لا يخرج إيجاد العالم عن كونه قادراً. ولا يسلبه القدرة، فكذا هذا.

(٣) ج: الإجمالي.

(٤) كلمة: (تعالى) ساقطة من ب، د.

والسمع^١ متأول.

ومعارض بمثله.

والترجيح معنا^٢.

وحسن المدح والذم على المتولد، يقتضي العلم بإضافته اليها.

والوجوب باختيار السبب، لاحق.

والذم في إلقاء الصبي، عليه، لا.. على الإحراق.

[القضاء والقدر]

والقضاء والقدر: إن أريد بهما: خلق الفعل، لزوم المحال.

أو: الإلزام، صح في الواجب خاصة.

أو: الإعلام، صح - مطلقاً - .

وقد بينه أمير المؤمنين^٣ عليه السلام في حديث الأصبغ^٤.

[الهدى والاضلال]

(١) أي الأدلة السمعية (= النقلية) مثل قوله تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ» (الصفافات: ٣٧/٩٦).

وغير ذلك مما ظاهرها الجبر.

(٢) عبارة: (والترجيح معنا) ساقطة من د.

(٣) ب: علي.

(٤) قال الاصبغ بن نباتة في حديث طويل: «لما انصرف الامام (ع) من صفين قام اليه شيخ فقال:

أخبرنا يا أمير المؤمنين عن المسير إلى الشام أكان بقضاء الله تعالى وقدره؟!.

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: والذي فلق الحب وبرأ التمسمة ماوطأنا موطئاً، ولا هبطنا وادياً، ولا علونا تلة إلا بقضائه وقدره.

فقال له الشيخ: عند الله أحسب عنائي، ما أرى لي من الأجر شيئاً.

فقال له: مه أيها الشيخ، بل عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم سائرون، وفي منصرفكم وأنتم

منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ولا إليها مضطرين.

→ فقال الشيخ: كيف، والقضاء والقدر ساقان؟!.

فقال: ويحك^١، لعلك ظننت قضاء لازماً وقدرًا حتمًا^٢؟، لو كان كذلك^٣ لبطل الثواب والعقاب، والوعد والوعيد (والأمروا التهي، ولم تأت لائمة من الله لمذنب، ولا محمداً لمحسن، ولم يكن المحسن أولى بالمدح من المسيء، ولا المسيء أولى بالذم من المحسن. تلك مقالة عبدة الأوثان، وجنود الشيطان، وشهود الزور، وأهل العمي عن الصواب، وهم قدرية هذه الأمة ومجوسها).^٥

إن الله تعالى^٦ أمر تخييراً، ونهى^٧ تحذيراً، وكلف يسيراً^٨، لم يعص مغلوباً، ولم يطع مكرهاً، ولم يرسل الرسل عبثاً^٩، ولم يخلق السموات والارض وما بينهما باطلاً «ذلك ظن الذين كفروا قويل للذين كفروا من آيات»^{١٠}. فقال الشيخ: وما القضاء والقدر اللذان ماسرنا إلا بهما؟

فقال: هو الأمر من الله تعالى والحكم، وتلا قوله تعالى: «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه».

فنهض الشيخ مسروراً وهو يقول:

أنت الإمام الذي نرجوا بطاعته
أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً
يوم النشور من الرحمان رضوانا
جزاك ربك عنا منه إحسانا

(شرح العلامة ص ٣٤٢)

واسند «ابن عساكر» هذا الحديث عن «ابن عباس» في تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٢٣١، وروى معناه الشيخ الصدوق (ره) مع زيادة الايات التالية :

فليس معذرة في فعل فاحشة
لا.. لا.. ولا قائلاً ناهيه أوقعه
قد كنت راكبها فسقاً وعصيانا
فيلها عبت إذ أقوم شيطاناً
ولا أحب ولا شاء الفسوق ولا
قتل الولي له ظلماً وعدوانا
أنى يحب وقد صحت عزيمته
ذوالعرش أعلن ذاك الله إعلاناً
(التوحيد ص ٣٨٠ - ٣٨١).

و اورد الشريف الرضي شطراً من هذا الحديث «في نهج البلاغة» باب المختار من حكم أمير المؤمنين (ع) الرقم ٧٥ ص ٣٧٤ من ط دارالشعب - القاهرة وفيه من اختلاف النسخة مايلي:
(١) هذا اول ما اورده الشريف الرضي في نهج البلاغة.

(٢) حاتماً.

(٣) ولو كان ذلك كذلك .

(٤) وسقط الوعد والوعيد.

(٥) ما بين القوسين لم يورده الشريف الرضي في نهج البلاغة.

(٦) سبحانه.

(٧) أمر عباده تخييراً ونهاهم...

(٨) في النهج زيادة: ولم يكلف عسيراً، واعطى على القليل كثيراً.

(٩) العبارة في النهج هكذا: «لم يرسل الانبياء لعباء، ولم ينزل الكتاب للعباد عبثاً، ولا خلق...»

(١٠) هذا آخر ما اورده الشريف الرضي في نهج البلاغة (وهو اقتباس من الآية ٢٧ من سورة ص).

والإضلال: الإشارة^١ الى خلاف الحق، وفعل الضلالة، والإهلاك .
والهدى: مقابل ذلك.
والاولان منفيان^٢ عنه تعالى.

[عدم تعذيب غير المكلف]

و تعذيب غير المكلف، قبيح.
وكلام نوح^٣، مجاز.
والخدمة^٤ ليست عقوبة له^٥.
والتبعية في بعض الأحكام جائزة.^{٦،٧}

[التكليف]

والتكليف حسن.
لاشتماله على مصلحة لا تحصل بدونه.
بخلاف: الجرح ثم التداوي.
والمعاوضات، والشكر، باطل.

(١) ب، د: إشارة.

(٢) ج، د: منتفیان.

(٣) في ب، ج، د زيادة: عليه السلام.

(٤) وكلامه (عليه السلام) هو ما ورد في (سورة نوح: ٢٧/٧١): «وَلَا تَلْدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا».

(٥) يريد: إستخدام غير المكلف من أطفال الكفار الذين يؤسرون بيد المسلمين في الجهاد فيسترقون.

(٦) كلمة: (له) ساقطة من: ب و د.

(٧) د: جائز.

(٨) وهو لا يلزم منه التبعية في جميع الأحكام، ومنها: العقوبة.

ولأنّ التّوع محتاج إلى التّعاوض المستلزم للسنّة^١، التّافع استعمالها^٢ في:
- الرّياضة.

- وإدامة النظر في الأمور العالية.

- وتذكّر^٣ الإنذارات^٤، المستلزمة لإقامة العدل.

مع زيادة الأجر^٥.

وواجب، لزجره عن القبائح.

وشرائط حسنه^٦:

- إئتفاء المفسدة.

وتقدّمه.

- وإمكان متعلّقه.

وثبوت صفة زائدة على حسنه.

- وعلم المكلف بصفات الفعل، وقدر المستحق، وقدرته^٧ عليه.

وامتناع القبيح^٨ عليه.

- وقدرة المكلف على الفعل.

وعلمه به - أو إمكانه -.

وامكان الآلة.

(١) ج: للنسبة، وفي الهامش: في نسخة: للسنّة.

(٢) ب: استعما، [كذا].

(٣) ج، د: وتذكّر.

(٤) ب: الإنذارات، ج: الانذارات - وكلاهما خطأ.

(٥) ب: للأجر والثواب. وفي ج، د زيادة: والثواب.

(٦) هذه الشرائط على أربعة أنواع وهي: شرائط التكليف، والفعل، والمكلف - بالكسر -، والمكلف - بالفتح -.

(٧) كلمة: (وقدرته) ساقطة من ب ود، والعبارة فيهما: وقدر المستحق عليه.

(٨) د: القبح.

و متعلّقه:
 إمّا: علم - عقليّ أو سمعي - .
 وإمّا: ظنّ.
 وإمّا: عمل.
 وهو منقطع.. للإجماع، ولإيصال الثواب.
 وعلة حسنه، عامّة.
 وضرر الكافر من^١ اختياره.
 وهو مفسدة لا من حيث التّكليف.
 بخلاف ما شرطناه.
 والفائدة ثابتة.

[الّلطف]

والّلطف^٢ واجب، لتحصيل^٣ الغرض به.
 فإن كان من فعله تعالى، وجب عليه.
 وإن كان من المكلف، وجب^٤ أن يشعره^٥ به ويوجهه^٦.
 وإن كان من غيرهما، شرط في التّكليف^٧: العلم بالفعل.

(١) في زيادة: سوء.
 (٢) اللطف: هو ما يقرب العبد إلى الطاعة ويبعده عن المعصية، بحيث لا يكون له دخل في تمكين المكلف من فعل الطاعة أو ترك المعصية، ولا يؤدي إلى الإلحاء، كبعثة الأنبياء، وسيأتي في ص ٢١١ زيادة توضيح لذلك.

(٣) د: ليحصل.

(٤) في زيادة: على الله.

(٥) ب، د: يشعر.

(٦) في ج، د زيادة: عليه.

(٧) في زيادة: بالملطوف فيه.

و وجوه القبح منفية^١.
والكافر، لا يخلو من^٢ لطف.
والإخبار بالسعادة والشقاوة ليست مفسدة.
و يقبح منه تعالى التعذيب - مع منعه^٣ -، دون الذم.
ولا بد من المناسبة، والآ.. ترجح بلا مرجح بالنسبة إلى المنتسبين.
ولا يبلغ الإلجاء.
و يعلم المكلف اللطف إجمالاً أو تفصيلاً.
و يزيد اللطف على جهة الحسن.
و يدخله التخيير.
و يشترط^٤ حسن البدلين^٥.
و بعض الألم قبيح، يصدر عتاً خاصة.
و بعضه حسن، يصدر منه - تعالى - ومثلاً^٦.
وحسنه:
- إمّا لاستحقاقه.
- أو: لاشتماله على النفع، أو: دفع الضرر، الزائدين^٧.
- أو: لكونه عادياً.
- أو: على وجه الدفع.

(١) ب، ج، د: منفية.

(٢) ب، ج: عن.

(٣) بقوله تعالى: «ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا».

(سورة طه: ١٣٤/٢٠)

(٤) ج: بشرط.

(٥) الف: التذكير - وهو خطأ..

(٦) د: وعتاً.

(٧) ب: الزائد.

ولا بدّ في المشتمل على التّفع من اللطف.
و يجوز في المستحق كونه عقاباً.
ولا يكفي اللّطف، في ألم المكلف، في الحسن.
ولا يحسن، مع اشتمال اللّذة على لطفيته.
ولا يشترط في الحسن إختيار^١ المتألم بالفعل.

[التّعويض]

والعوض: نفع مستحقّ خال عن تعظيم وإجلال.
و يستحقّ عليه تعالى ب:
- إنزال الآلام.
- وتقويت^٢ المنافع لمصلحة الغير.
- وإنزال الغموم (سواء استندت إلى علم - ضروريّ أو مكتسب -، أو ظن.
لا ما يستند إلى فعل العبد).
- وأمر عباده بالمضارّ، أو: إباحتها^٣.
- أو: تمكين غير العاقل^٤.
بخلاف الإحراق - عند الإلقاء في النار -، والقتل - عند شهادة الزور -.
والإنتصاف عليه، واجب^٥، عقلاً وسمعاً.
فلا يجوز تمكين الظّالم من الظّلم، من^٦ دون عوّض في الحال يوازي ظلمه.

(١) ج: الاختيار.

(٢) د: ولتقويت.

(٣) الف، ج، د: وإباحته. وفي ب: وإباحيتها - وهو خطأ -.

(٤) ب، ج: وتمكين.

(٥) العبارة في د هكذا: والإنتصاف واجب عليه.

(٦) كلمة: (من) ساقطة من ب و د.

فإن كان المظلوم من أهل الجنة، فَرَّقَ^١ الله تعالى^٢ أعواضه على الأوقات^٣، أو تَفَضَّلَ^٤ عليه بمثلها.
وان كان من أهل العقاب، أسقط^٥ بها جزءاً^٦ من عقابه، بحيث لا^٧ يظهر له التخفيف، بأن يفرق الناقص^٨ على الاوقات.
ولا يجب دوامه، لحسن^٩ الزائد بما يختار معه الألم، وإن كان منقطعاً.
ولا يجب حصوله في الدنيا لاحتمال مصلحة التأخير.
والألم على القطع، ممنوعٌ، مع إنه غير محلّ النزاع.
ولا يجب إشعار صاحبه بإيصاله^{١٠} عوضاً.
ولا يتعيّن منافعه^{١١}.
والعوض، عليه تعالى^{١٢}، يجب تزايد^{١٣} الى حدّ الرضا - عند كلّ عاقل - .
وعليّنا، يجب مساواته.

(١) الف: عَرَفَ - وهو خطأ - .

(٢) كلمة: (تعالى) ساقطة من ب.

(٣) في د زيادة: فلا يتألم به.

(٤) د: أو يَفَضَّلَ الله تعالى.

(٥) في د زيادة: الله تعالى.

(٦) ج: جزاءً.

(٧) كلمة: (لا) ساقطة من ب.

(٨) ج: القدر الناقص، وفي الهامش: في نسخة: الناقص.

(٩) د: بحسن.

(١٠) الف: بانضاله - وهو خطأ - .

(١١) ب: منافع.

(١٢) كلمة: (تعالى) ساقطة من ب.

(١٣) ب: تزايد.

[الأجل]

وأجل الحيوان: الوقت الذي علم^١ الله تعالى^٢ بطلان حياته فيه.
والمقتول^٣ يجوز فيه الأمران - لولاه^٤ - .
و يجوز أن يكون الأجل لطفاً للغير^٥، لا.. للمكلف.

[الرزق]

والرزق: ما صحح الإنتفاع به، ولم يكن لأحد منعه^٦، والسعي في تحصيله،
قد يجب، و^٧ يستحب، ويباح، ويحرم^٨.

[السعر]

والسعر: تقدير^٩ العوض الذي يباع به الشيء. وهو: رخص وغلاء.
ولابد من اعتبار العادة واتحاد^{١٠} الوقت والمكان.
وقد يستند^{١١} إليه تعالى، وإلينا ايضاً.
والأصلح: قد يجب^{١٢} الوجود الداعي وانتفاء الصارف.

(١) الف: على، - وهو خطأ - .

(٢) كلمة: (تعالى) ساقطة من د.

(٣) ب: والمعقول - وهو تحريف - .

(٤) ب: أولاً.

(٥) كلمة: (للغير) ساقطة من د.

(٦) كلمة: (منعه) ساقطة من ب.

(٧) في زيادة: منه.

(٨) في ب العبارة هكذا: وقد يستحب وقد يباح وقد يحرم.

(٩) ج: يكره.

(١٠) ج: هو تقدير.

(١١) كلمة: (واتحاد) ساقطة من د.

(١٢) ب، ج: ويستندان - يعني: الرخص والغلاء - .

(١٣) في زيادة: على الله تعالى.

المقصد الرابع

في
النّبوة

[بعثة الأنبياء]

البعثة حسنة، لاشتمالها على فوائد؛ ك:-
معاوضة^١ العقل^٢ فيما يدلّ عليه^٣.
واستفادة الحكم فيما لا يدل.
وإزالة الخوف^٤.
واستفادة الحسن والقبح، والتافع والنّار.

(١) الف: كعماوضة - وهو خطأ - .

(٢) د: النقل.

(٣) في د زيادة: العقل.

(٤) فإنّ الإنسان اذا نظر الى ما حوله رأى ان معتقدات مختلفة، وآراء متضاربة، قسمت النوع البشرى الى فرق وطوائف متناحرة.

وتبعاً لذلك فقد تعددت السبل أمام الانسان وكثيراً ما تودي الى غايات متباينة، في حين ان الحقيقة واحدة، وطريق السعادة هو واحد فقط.

فالانسان يكون قلقاً في انتخاب احدى هذه الطرق واعتناق احدى المعتقدات مالم يستند الى دليل أو حجة تدفع عنه الخوف وتبعث في نفسه الطمأنينة من صحة الاختيار.

فالبعثة تلقي الاضواء على الطريق الصحيح، والأنبياء يعملون على تقديم الأدلة والحجج التي تسند

وحفظ النوع الإنساني .
وتكميل أشخاصه بحسب استعداداتهم المتفاوتة .
وتعليمهم الصنائع الخفية، والأخلاق^١، والسياسات^٢ .
والإخبار بالعقاب والثواب^٣ .
.. فيحصل اللطف للمكلف^٤ .

→

الإنسان في انتخاب الطريق الصحيح .
وهكذا تكون البعثة سبباً في إزالة الخوف عن الإنسان .
(١) كلمة: (والأخلاق) ساقطة من د .
(٢) في د زيادة: الكاملة .
(٣) د: بالثواب والعقاب .
(٤) في ب زيادة: (وشبهة البراهمة باطلة بما تقدّم)، وكذا ج ود الا ان فيهما (لما) بدلاً عن (بما) .
والبراهمة: هم من انكروا بعثة الانبياء وينتسبون الى رجل منهم كان يدعى «برهما» وهو الذي مهد
لهم نفي الثبوت بشبهات واهية، وقد أجاب عنها المحقق الطوسي ضمن عدّه لفوائد البعثة وهي على
مانقله الشهرستاني في الملل والنحل ج ٣ ص ٩٦ - ٩٧ مايلي :
قال برهما: ان الذي يأتي به الرسول لا يخلو من أحد أمرين: اما ان يكون معقولاً . وإما ان لا يكون معقولاً .
فان كان معقولاً، فقد كفانا العقل التام بادراكه والوصول اليه، فأني حاجة لنا الى الرسول ؟ .
وان لم يكن معقولاً، فلا يكون مقبولاً، اذ قبول ما ليس بمعقول خروج عن حدّ الانسانية ودخول في حريم
البهيمية .
وقد ظهر بطلان شبهتهم هذه في انكار البعثة مما ذكره المحقق الطوسي من ان البعثة تؤيد وتؤكد حكم
العقل فيما يدل عليه، وتبين أحكام ما لم يتوصل اليه العقل الانساني .
ثم ان هناك فرقاً بين ما لا يصل اليه العقل البشري الذي يسميه البراهمة غير معقول وبين الامور غير
المعقولة، فليس كل ما لم يصل اليه العقل البشري غير معقول .
وثانياً: فان الامور لا تنحصر في ما يخالف العقل او يوافقه، بل هناك موارد لا يصل الي غورها العقل
البشري، كالاحكام الجزئية التي وردت بها الشرائع. فمع ان العقل لا يصل الي مغزاها فهو لا ينكرها .
وقال - أيضاً - : قد دلّ العقل على ان الله تعالى حكيم، والحكيم لا يتعبّد الخلق الا بما تدلّ عليه
عقولهم، وقد دلت الدلائل العقلية على ان للعالم صانعا عالما قادرا حكيماً، وأنه أنعم على عباده نعماً
توجب الشكر فننظر في آيات خلقه بعقولنا ونشكره بآلائه علينا .
واذا عرفناه وشكرنا له استوجبنا ثوابه، واذا أنكرناه وكفرنا به استوجبنا عقابه، فما بالنا نتبع بشرأ مثلنا ؟ .
فإنه ان كان يأمرنا بما يخالف ذلك كان قوله دليلاً ظاهراً على كذبه .
والجواب عنه:

[وجوب البعثة]

وهي واجبة، لاشتمالها على اللطف في التكاليف العقلية.

[صفات النبي]

- و يجب في النبي^١، العصمة.
- ليحصل الوثوق، فيحصل الغرض.
- ولوجوب متابعتة، وضدّها.
- وللإنكار^٢ عليه.
- و كمال العقل، والدّكاء، والفتنة، وقوة الرأي^٣.
- وعدم السّهو، وكلّ ما ينقّر عنه من:

→ ان العقل يمكنه التوصل الى لزوم شكر المنعم فقط، واما كيفية شكره فهو يتوقف على معرفة المنعم وما يحب وما يكره حتى يمكن السير وفق مراده، وذلك لا يمكن الا بان يعرفنا ذلك بواسطة انبياء يصطفئهم لابلّاغ رسالته الى الناس.

ولم يطلب الله من الناس ما يخالف عقولهم اصلا، كيف وحكم الشرع يلزمه حكم العقل. بل غاية الأمر انه طلب منهم ما تعجز عقولهم عن درك كنهه وعلته، واين هذا من مخالفة العقل له؟ وقال - أيضاً - : قد دلّ العقل على أن للعالم صانعا حكيماً والحكيم لا يتعبّد الخلق بما يقبح في عقولهم، وقد ورد عن أصحاب الشرائع مستقبحات من حيث العقل، من التوجّه الى بيت مخصوص في العبادة، والطواف حوله، والسعي، ورمي الجمار، والاحرام، والتلبية، وتقبيل الحجر الأصمّ، وكذلك ذبح الحيوان، وتخريم ما يمكن أن يكون غذاء للإنسان وتحليل ما ينقص من بنيته، وغير ذلك، وكل هذه الأمور مخالفة لقضايا العقل.

والجواب عنه:

ان العقل لم يحكم بقبح ما جاء به الانبياء وما مثل به البراهمة غير مخالف للعقل، فان العقل وان لم يتمكن من معرفة حقائق واسرار تلك العبادات، ولكن يدرك انها مطابقة للمصالح الواقعية، فانه بعد ان ادرك ان الله سبحانه وتعالى حكيم ولا يفعل العبث، فكل ما يصدر منه تعالى هو وفق الحكمة

(١) في ج زيادة: صلى الله عليه وآله.

(٢) ب، ج، د: والانكار.

(٣) الف: التآني.

(٤) د: يتنقّر - وهو خطأ.

دناءة الأبناء، وعهر الأمهات، والفظاظة، والغلظة، والأبنة^١، وشبهها،
والأكل على الطريق وشبهه.

[المعجزات]

وطريق معرفة صدقه، ظهور المعجزة على يده.
وهو: ثبوت ماليس بمعتاد^٢، مع خرق العادة ومطابقة الدعوى^٣.

[الكرامات]

وقصة^٤ مريم، وغيرها، تعطي جواز ظهورها^٥ على الصالحين.
ولا يلزم خروجه عن الإعجاز.
ولا التنفير.
ولا عدم التميز^٥.
ولا إبطال دلالة.
ولا العمومية.
ومعجزاته (صلى الله عليه وآله)^١ قبل النبوة، تعطي^٦ الإرهاص^٧.

(١) د: والابنة - وهو خطأ..

(٢) في ب وج د زيادة: أو نفي ما هو معتاد.

(٣) ب: وقضية.

(٤) الف: ظهوره - وهو خطأ..

(٥) ب، ج: التميز.

(٦) ما بين القوسين ساقط من ب. وفي د: عليه السلام.

(٧) د: يعطي - وهو خطأ..

(٨) الإرهاص هو: الايدان والإعداد فالمعجزات التي صدرت من رسول الله (ص) قبل بعثته كانت أعداداً

لنعقول للجاس لقبول الدعوة النبوية الشريفة بعد ذلك.

هذا، وفي هامش النسخة الف كتب بخط مغاير لخط المتن: أي شدة الأخذ.

وقصة مسيلمة وفرعون وإبراهيم^١، يعطي جواز إظهار^٢ المعجزة على العكس.

[عمومية البعثة]

ودليل الوجوب يعطي العمومية.
ولا تجب^٣ الشريعة.

[نبوة الرسول الاعظم صلى الله عليه وآله وسلم]

و ظهور معجزة القرآن^٤ وغيره^٥.
مع اقتران دعوة نبينا محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)، يدل على نبوته.
والتحدي^٦، مع الامتناع وتوفر الدواعي، يدل على الاعجاز.

(١) كتب في هامش النسخة الف بخط يغاير خط المتن: اي وقصة عم إبراهيم!!

(٢) د: ظهور.

(٣) ج ود: ولا يجب.

(٤) د: المعجزة والقرآن.

(٥) في ب زيادة: مع إختياره.

(٦) تحدى القرآن عموم العرب في جميع الازمنة، بان يأتوا بمثله لكنهم عجزوا ولا يزالون عاجزين عن ذلك، مع توفر الدواعي على اتيانه خصوصاً في عصرنا الحاضر الذي يحاول المستعمرون وبكل ما أوتوا من حول وقوة صرف الناس عن الاسلام والقرآن...

وآيات التحدي على أقسام وهي:

١ - التحدي باتيان كتاب مثل القرآن:

قوله تعالى: «قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً».

(الاسراء: ٨٨/١٧)

وقوله تعالى: «أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بِإِلْهِ لَأَنُؤْمِنُوا فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ يُثَبِّتُ بِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ» (الطور: ٣٣/٥٢).

(٣٤)

٢ - التحدي باتيان عشر سور:-

والمنقول - معناه - متواتراً^١ من المعجزات يعضده.

[إعجاز القرآن الكريم]

وإعجاز القرآن ..

قيل: لفصاحته .

وقيل: لاسلوبه وفصاحته - معاً^٢ - .

وقيل للصرفة .

.. والكل محتمل .

[النسخ]

والنسخ تابع للمصالح .

وقد وقع ..

حيث حرّم على نوح بعض ما أحل لمن تقدمه^٣ .

وأوجب الختان بعد تأخيرهِ^٤ .

وحرّم الجمع بين الأختين .

وغير ذلك من الأحكام .

→ قوله تعالى: «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَظَلَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» .

(هود: ١١/١٣)

٣ - التجدي باتيان سورة واحدة فقط :

قوله تعالى: «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَظَلَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» .

(يونس ٣٨/١٠)

(١) د: متواتر - وهو خطأ - .

(٢) كلمة: (معاً) ليس في الف وبي وج .

(٣) ب: تَقْلَبُ .

(٤) ب: تَأْخِير .

وخبرهم عن موسى^١ (عليه السلام) - بالتأبيد - مختلف.
ومع تسليمه، لا يدل على المراد قطعاً.

[عمومية نبوة الرسول الاعظم (ص)]

والسمع دل^٢ على عموم نبوته (صلى الله عليه وآله)^٣.
وهو أفضل من الملائكة.
وكذا غيره من الانبياء.
لوجود المضاد للقوة العقلية.. وقهره على الإنقياد لها^٤.

(١) ما بين القوسين ساقط من د.

(٢) ب: دال.

(٣) ب، ج: عليه السلام.

(٤) كذا في نسخة مؤرخة سنة ١٠٩٦ هـ. محفوظة بمكتبة السيد المرعشي بقم، برقم ٢٨/٨٠٦ وأما النسخ الموجودة عندنا فقد اتفقت على كلمة: عليها.

المقصد الخامس

في
الامامة

[وجوب نصب الامام]

الإمام لطف^١.

فيجب نصبه^٢ على الله تعالى تحصيلاً للغرض.
والمفاسد معلومة الإنتفاء.

وانحصار اللطف فيه معلوم للعقلاء.

ووجوده لطف، وتصرفه [لطف]^٣ آخر، وغيبته متا.

(١) ان الله سبحانه وتعالى خلق الخلق إحساناً منه وتفضلاً عليهم، وهو سبحانه كما يتولى تربيتهم تكويناً فعليه إرشادهم الى ما فيه سعادتهم من جهة التشريع - أيضاً -، وهذا هو ما يقصد بـ«اللطف» هنا.
فاللطف: هو ما يقرب المكلف الى الطاعة ويبعده عن المعصية من غير دخالة له في قدرة المكلف.
والدليل على وجوبه على الله هو: ان عدمه ينافي الحكمة، لكونه مستلزماً لعدم حصول الغرض. فيجب اللطف لتحصيل الغرض كما ذكره المصنف (قدس سره).

(٢) ساقط من ب.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الف، ج، د

[عصمة الامام]

وامتناع التسلسل يوجب عصمته^١.
ولأنه حافظ للشرع.
ولوجوب الإنكار عليه، لو أقدم على المعصية فيضاد أمر الطاعة^٢.
و يفوت الغرض من نصبه.
ولانحطاط^٣ رتبته عن أقلّ العوام.
ولا تنافي^٤ العصمة القدرة.

[أفضلية الإمام]

وقبح تقديم المفضل معلوم^٥.
ولا ترجح^٦ في التساوي.

(١) لحصول القطع بصلاح الامام والاطمئنان الى حنكته وسياسته، فلا بد من احراز عصمته عن الخطأ والنسيان.

وذلك لان الحاجة اليه هو عدم عصمة الناس وجواز الاشتباه عليهم، فان كان الامام معصوماً فقد ثبت المطلوب، والا لاحتاج الى من يسدده ويرشده، فيأتي الكلام في ذلك الآخر كالكلام فيه، فيؤدي الى وجوب مالا نهاية له من الأئمة.

ولامتناع التسلسل فلا بد من عصمته...

(٢) في قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ... (النساء ٥٩/٤).

(٣) كذا في جميع النسخ، والصحيح: ولأنه يوجب انحطاط..

(٤) د: ولا ينافي - وهو خطأ..

(٥) اما من جهة العقل: فان العاقل لا يقدم المفضل مع وجود من هو أفضل منه - وهو واضح - .

واما من جهة السمع: فلقوله تعالى: «أَقِمْنَ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُبَيِّنَ، أَمْنَ لَا يَهْدِي، إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ».

(سورة: يونس ١٠/٣٥).

(٦) ب، ج، د: ولا ترجيح في المساوي.

[وجوب النص على الامام]

والعصمة تقتضي النص^١.وسيرته عليه السلام^٢.

[إمامة أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام]

وهما^٣ مختصان بعلي (عليه السلام)^٤.والنص^٥ الجلي^٦ قوله^٧ (عليه السلام):^٨

(١) فانه إذا ثبت وجوب عصمة الامام... فالعصمة لا تعرف الا بإعلام من الله سبحانه، العالم بحقائق الناس، ولأطريق إلى ذلك الا النص من الله على لسان النبي (ص).

(٢) د: صلى الله عليه واله وسلم، ومعناه: ان سيرة الرسول الأعظم (ص) تقتضي ان ينص على الامام، فانه (ص) كان يرشد الناس بتوجيهاته، حتى بالنسبة إلى أبسط الامور، فكيف يهملهم في أمر الامام والاستخلاف مع كونه أمراً خطيراً وهاماً في حياة المسلمين، حتى ان الله سبحانه ربطه بالرسالة كما ورد في تفسير قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الرُّسُوكُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ، وَاللَّهُ يَفْصِلُكَ مِنَ النَّاسِ».

(سورة المائدة: ٦٧/٥)

(٣) اي: العصمة والنص - الذي ذكرهما اعلاه..

(٤) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٥) ب، ج: وللتص.

(٦) النص الجلي، هو: ما علم سامعوه مراد النبي (ص)، وصرح فيه (ص) بإمامة أمير المؤمنين علي بن ابي طالب واستخلافه.

وهناك قسم آخر من النص يدعى «بالنص الخفي» وهو ما يثبت إمامة أمير المؤمنين (ع) بالاستدلال و ملاحظة القرائن والشواهد المكتنفة بالنص.

وهذا النص الخفي نوعان:

قراي: كقوله تعالى: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...»^١.

وحديثي: كحديث الغدير والمنزلة وسيذكرهما المصنف قدس سره في ص (٢٢٦-٢٣٠).

(٧) الف، ب، ج: في قوله.

(٨) ما بين القوسين ساقط من الف و ب و د.

«سَلِّمُوا عَلَيْهِ^١ بِإِمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ»^٢.
و«أنت الخليفة^٣ بعدي»^٤.

(١) د: على علي.

(٢) قال الحر العاملي في «اثبات الهداة» ج ٢ ص ٢٧٨: (... روى السيد شريف من علماء أهل السنة في شرح المواقف: نص الغدير... وروى خبر المنزلة وحديث: سلموا على علي بإمرة المؤمنين...) واحاديث أخرى ذكرها الحر تبعاً^١.

(٣) في الف وج زيادة: من.

(٤) اثبات الهداة ج ٢ ص ٨٤ الحديث رقم ٣٤٩.

وروى أكثر المفسرين معنى هذا الحديث عن رسول الله (ص) في تفسير قوله تعالى: «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ»^٢ حيث جمع رسول الله (ص) عشيرته وأقاربه وعرض عليهم مؤازرته وهو على ما أخرجه الطبري في تاريخه عن ابن حميد قال: حدثني محمد بن اسحاق، عن عبد القار بن القاسم، عن المنهال بن عمرو، عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، عن عبد الله بن العباس، عن علي بن أبي طالب قال: لما نزلت هذه الآية على رسول الله (ص): «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ...» (وذكر ان رسول الله (ص) دعا بني عبد المطلب وهم يومئذ اربعون رجلاً يزيدون رجلاً او ينقصونه، فيهم اعمامه الى طعام قليل، فاكلوا جميعهم حتى شبعوا وشربوا من عس حتى روي منه جميعاً)... فقال: يا بني عبد المطلب اني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به اني جئتكم بخير الدنيا والاخرة، وقد أمرني الله ان أدعوكم اليه، فأياكم يؤازرنى على هذا الأمر على ان يكون اخي ووصيتي وخليفتي فيكم.
قال: فأحجم القوم عنها جميعاً.

وقلت:- واني لأحدثهم سناً، وأرمصهم عيناً، وأعظمهم بطناً، وأحمشهم ساقاً:- أنا يانبي الله أكون وزيرك عليه. فأخذ برقبتي ثم قال: ان هذا اخي ووصيتي وخليفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا...).

تاريخ الطبري ج ٢ ص ٢١٦-٢١٧

وأنظر الكامل، لابن الأثير: ج ٢ ص ٢٤، وجمع الجوامع، للسيوطي: ج ٦ ص ٣٩٢ وشرح نهج البلاغة، لابن ابي الحديد^٣: ج ١٣ ص ٢١١، ورواه المتقي في كنز العمال ٣٩٧/٦ ط حيدرآباد والسيوطي في الدر المنثور ٩٧/٥، وابن كثير في البداية والنهاية ٣٩١/٣، وابوالفداء في تاريخه ج ١/١١٩ ورواه احمد بن حنبل بشكل آخر يقرب من هذا في المسند ج ١ ص ١١١ و١٥٩، وفي الفضائل الحديث ←

١- وروى الحر نص هذا الحديث في ص ٤٦ ايضاً، وكذلك في الصفحات: ١٠١، ١٤٥، ١٥٩، ١٦١، ١٧٣ وغيرها.

٢- سورة الشعراء: ١٤/٢٦.

٣- وهو عز الدين عبد الحميد بن أبي الحديد المدائني (٥٨٦-٦٥٦هـ) أحدث شراح نهج البلاغة وشرحه أوسع الشروح واشملها وقد طبع بتحقيق محمد ابوالفضل ابراهيم في عشرين جزءاً.

وغيرهما^١.

و لقوله (تعالى)^٢ «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...»^٣

→ ١١٠٨ و ١١٩٦ و ١٢٢٠، وذكر العلامة الاميني صوراً أخرى لهذا الحديث مع ذكر المصادر في كتاب الغدير ج ٢ ص ٢٨٧ - ٢٨٩: حديث بدء الدعوة في السنة والتاريخ والأدب.

(١) النصوص الدالة على امامة امير المؤمنين (ع) كثيرة يُراجع بشأنها الكتب التي وضعت في مبحث الامامة مثل اثبات الهداة للحر العاملي في ثلاثة مجلدات كبار، واحقاق الحق للتستري في ثلاثة عشر مجلداً و بحار الانوار المجلد ٤١.

والمعيار والموازنة في فضائل الإمام علي بن ابي طالب (ع) للشيخ ابي جعفر الاسكافي محمد بن عبدالله المعتزلي (ت/ ٢٤٠هـ).

والمسترشد في امامة علي (ع) لابن رستم الطبري (من علماء القرن الرابع الهجري).

والشافي في الامامة للشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي (ت/ ٤٣٦هـ).

وتلخيص الشافي للشيخ ابي جعفر الطوسي محمد بن الحسن المتوفى سنة ٤٦٠هـ.

واثبات الوصية وكتاب الالفين في امامة امير المؤمنين (ع) للعلامة الحلي الحسن بن يوسف بن المطهر (ت/ ٧٢٦هـ).

وغاية المرام في حجة الخصام عن طريق الخاص والعالم للسيد هاشم البحراني المتوفى سنة ١٠٠٧هـ.

ومحار الانوار الاجزاء ٤١ و ٤٢ للعلامة المجلسي الشيخ محمد تقي المتوفى سنة ١١١١هـ.

وكتاب الألفين، لجدها المرحوم السيد ميرزا هادي الخراساني.

وكتاب خلفاء الرسول الأثنى عشر، للعلامة السيد محمد علي البحراني.

وغيرها...

هذا وقد خص الكنجي الشافعي باباً في تخصيص علي بمائة منقبة دون اسائر الصحابة في كتاب كفاية

الطالب ص ٢٣٠ - ٢٦٦.

(٢) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٣) في د زيادة الآية.

وتتمة الآية: (... وَالَّذِينَ آمَنُوا، الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ).

(سورة المائدة: ٥٥/٥).

روى ابن طاووس عن الشعبي في تفسيره عن ابي ذر الغفاري قوله: سمعت رسول الله (ص) بأذني هاتين والافصمتا، ورأيت بهاتين والافصمتا وهو يقول: علي قائد البررة، وقاتل الكفرة منصور من نصره، مخذول من خذله... أما اني صليت مع رسول الله (ص) يوماً من الايام - الظهر - فسأل سائل في المسجد فلم يعطه أحد شيئاً فرفع السائل يده الى السماء وقال: اللهم اشهد اني سألت في مسجد رسول الله فلم يعطني أحد شيئاً، وكان علي (ع) راکماً فأومى اليه بخنصر يده اليمنى وكان يتختم فيها، فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره وذلك بعين رسول الله (ص).

وإنما اجتمعت الأوصاف^١ في علي (عليه السلام)^٢. ولحديث الغدير المتواتر^٣.

→ فلما فرغ من صلاته رفع رأسه الى السماء فقال: اللهم ان موسى سألَكَ فقال: «رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري وأحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي، واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي اشد به أزرى واشركه في أمري» فأنزلت عليه قرآناً ناطقاً: «سَتَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِيُونَ»^١، اللهم وانا محمد نبيك وصفيك، اللهم فاشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل لي وزيراً من أهلي علياً اشد به ظهري.
قال أبوذر فما استتم رسول الله (ص) كلامه حتى نزل جبرئيل عليه من عند الله فقال: يا محمد اقرأ.
قال: ما أقرأ؟ قال: اقرأ: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ».

الطرائف ج ١ ص ٤٨

وروى ابن طاووس احاديث اخرى في هذا المعنى في الطرائف ج ١ ص ٤٧-٤٩.
وهناك كتب اخرى اوردت هذا الحديث او معناه:

فروى معناه الواحدي في اسباب النزول ص ١٤٨، والطبري في تفسيره ج ٥ ص ١٦٥، والرازي في مفاتيح الغيب ج ٣ ص ٤٣١، والمتقي في كنز العمال ج ٦ ص ٣٩١، والحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ج ١ ص ١٦١-١٨٤، وقد جمع طرقه السيد المرعشي في تعليقاته على احقاق الحق ج ٢ ص ٣٩٩-٤٠٨، والاميني في الغدير ج ٢ ص ١٢٠، والبحراني في غاية المرام ص ١٠٣، وابن بطريق في العمدة ص ٥٩-٦٢.

(١) وهي الايمان، واقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة في حال الركوع.

(٢) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٣) وهو قول الرسول الاعظم (ص) من كنت مولاة فعلي مولاة.

وقد ورد ان رسول الله (ص) قال ذلك عند منصرفه من حجة الوداع في السنة العاشرة من الهجرة حين نزل في موضع بين مكة والمدينة يقال له غدير خم، فصلى بالناس، ثم قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ وقال ماشاء الله أن يقول، ثم قال: ... أتعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ ثلاث مرات - فقال الناس: نعم، فقال رسول الله (ص): من كنت مولاة فان علياً مولاة.

وذكر احمد بن حنبل حديث الغدير بعبارة شتى في مسنده ج ١ ص ٨٤ و ٨٨ و ١١٨ و ١١٩ و ٣٣٠-٣٣١، وج ٤ ص ٢٨١ و ٣٦٨ و ٣٧٠ و ٣٧٢ و ٣٧٣، وج ٥ ص ٣٤٧ و ٣٦٦ و ٣٧٠ و ٤١٩.

وذكره في الفضائل في الاحاديث رقم: ٩٥٩ و ١٠٠٧ و ١٠٢١ و ١٠٢٢ و ١٠٤٢ و ١٠٤٨ و ١١٦٧ و ١٢٠٦.

وذكر ابن بطريق في العمدة ص ٤٥-٤٩ طرقاً عديدة لهذا الحديث عن علماء العامة في كتبهم.

وروى ابن عساكر مناشدة امير المؤمنين (ع) حديث الغدير من الصحابة برواية: زيد بن أرقم، وعامر بن واثلة، وعبدالرحمان بن ابي ليلى، وعميرة بن سعد وعمروذي مر، وسعيد بن وهب وزيد بن يثيع، وعبد خير، ورياح بن الحارث، وزياذ بن ابي زياد، وزاذان، وبروايات اهل البيت (ع)، وبرواية عدة من التابعين، في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ من اول الجزء الى ص ٣٧، ثم ذكر طرق حديث الغدير وهي: عن زيد بن أرقم، وحذيفة بن أسيد، والبراء بن عازب، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد الله التيمي، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله الانصاري، وابي سعيد الخدري، وحشي بن جنادة السلولي، وسمرة بن جندب، وشريط بن أنس، وابي هريرة، وعمر بن الخطاب، ومالك بن الحويرث، وانس بن مالك، وعبد الله بن عمر، وجريير بن عبد الله، وابي بسطام - مولى اسامة - وعبد الله بن أبي أوفى.

انظر الجزء ٢ من تاريخ مدينة دمشق ص ٣٧-٨٩

وقال الاميني رحمه الله: ان هذا الحديث متواتر وقد رواه أحمد بن حنبل من أربعين طريقاً، وابن جرير الطبري من نيف وسبعين طريقاً، والجزري المقرئ من ثمانين طريقاً، وابن عقدة من مئة وخمسة طرق، وابو سعيد السجستاني من مئة وعشرين طريقاً، وأبو بكر الجعابي من مئة وخمس وعشرين طريقاً، وفي تعليق هداية العقول ص ٣٠ عن الأمير محمد اليميني (أحد شعراء الغدير في القرن الثاني عشر) ان له مئة وخمسين طريقاً (انظر هامش الغدير ج ١ ص ١٤).

ثم ان الاميني رحمه الله قد استقصى اسماء رواة حديث الغدير واثبتا حسب حروف الهجاء في موسوعته (الغدير) ج ١ ص ١٤ - ١٥١ فبلغوا ٣٦٠ شخصاً باسانيدهم المتعددة... وسنذكر مصادر اخرى للحديث في ص ٢٩٠.

الاستدلال بحديث الغدير:

حاول بعض المغرضين تأويل حديث الغدير وتفسيره بما لا يدل على خلافة الرسول (صل الله عليه واله). ففسر «المولى» «بالناصر» و«المحب» وأمثال ذلك مما لا يدل على اولوية الامام علي (ع) بالتصرف بعد رسول الله (ص).

ولسنا بصدد المناقشة في جزئيات الفاظ الحديث، فقد تصدى لبيانها كبار العلماء واثبتوا بدلائل قاطعة إمامة امير المؤمنين (ع) بهذا الحديث الشريف.

لكن هذا الحديث يتميز على النصوص الاخرى الواردة بشأن الامامة بانها تحتوي على قرائن وشواهد كثيرة تتكفل دفع كل التأويلات والشكوك التي يختلقها المغرضون لصرف دلالتها عن الامامة. ونحن بصدد بيان هذه المميزات والنقاط وهي كما يلي:

١ - ان النبي (ص) نصب علياً في يوم الغدير إماماً للمسلمين بعد ما انزل الله عليه قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» (المائدة: ٦٧/٥)

راجع شواهد التنزيل ج ١ ص ١٩٣

وتدل هذه الآية الكريمة على ان ما أمر بتبليغه ليس أمراً عادياً كالمحبة والنصرة بل هو أمر هام جداً

يرتبط بمصير الرسالة. →
وان التهاون فيه سوف يحبط أجر كلّ الاتعاب والمشاق التي تحمّلها النبي (ص) طيلة ٢٣ عاماً من الدعوة إلى الاسلام والعمل المستمر في هداية الناس إلى الدين الاسلامي العظيم.
وذيل هذه الآية «وَاللّٰهُ يَقْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» يدل على وجود منافقين يهددون الدين الاسلامي بالابادة ويحاولون افشال محاولات الرسول(ص) في تعميم قوانين الاسلام وتعاليمه، فالله سبحانه يؤكد نصره لرسوله الكريم بدفع كيد المنافقين.

وايضاً فكلّمة: «الناس» تدل على ان المعارضة لمسألة الامامة لم تكن مؤمنة ولا مسلمة وإلا لأشار إليها بـ«الذين آمنوا» وامثاله كما هو شأن القرآن الكريم في مخاطبة المؤمنين والاشارة اليهم.
٢ - لو لاحظنا الوقت الذي اختاره الله سبحانه وتعالى لاعلان رسوله(ص) الولاية لامير المؤمنين(ع)، لا تضح لدينا ان الولاية لم تكن سوى الخلافة على الأمة، فقد كان ذلك في السنة الأخيرة من حياة رسول الله(ص)، وفي آخر اجتماع عظيم للمسلمين، وقد مهد الرسول(ص) لهذا الاجتماع عندما اعلن - قبل الحج بشهور - انه سوف يحج حجة الوداع، إضافة إلى ان المسلمين كانوا يتربّون الحج مع رسول الله(ص) منذ سنوات^١.

٣ - ان رسول الله(ص) ذكر المسلمين بقوله تعالى: «الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ»^٢ - الذي نزل في اثبات الولاية لرسول الله(ص) على المؤمنين - وذلك قبل ان يصريح بثبوت الولاية لعلي(ع) وبهذا سدّ الاحتمالات الاخرى في معنى المولى، لان ما طرحه بعد التذكير بهذه الآية الكريمة يرتبط معنى بماورد في هذه الآية فلا يمكن تفسيره بمعان أخرى.

٤ - أخذ رسول الله(ص) الإقرار من المسلمين بانه قد بلغ ما انزل اليه فقال: «الست قد بلغت؟» قالوا: اللهم بلى.. مما لم يعهد منه(ص) في موارد أخرى من التبليغ.

(الغدیر ج ٢ ص ٢٥٠)

٥ - رفع يديه نحو السماء بعد اقرارهم وقال: «اللهم اشهد» وكل هذه الامور تدل على أهمية الموضوع.
(شواهد التنزيل ج ١ ص ١٩٠).

←

(١) وفي هذا الاختيار نقاط أخرى جديرة بالدراسة هي:

الف - انتخاب نقطة «غدير خم» لهذا الاجتماع الكبير. حيث كانت على مفترق طرق...

ب - الطلب ممن تقدم المسيرة بالرجوع، ومن تأخر بالالتحاق.

ج - هناك ملاحظة بالتسبة إلى ساعة الاجتماع - قبل زوال اليوم الثامن عشر من ذي الحجة - وخاصة لو أخذنا بنظر الاعتبار إرتفاع درجة حرارة المنطقة أثناء النهار، في حين كان من الممكن تأجيل ذلك الاجتماع إلى أي وقت آخر.

(راجع مفاتيح الجنان زيارة امير المؤمنين(ع) في يوم الغدير ص ٣٦٧)

(٢) سورة الاحزاب ٦/٣٣

٦ - كرّر رسول الله (ص) قوله: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» - اربع مرات - كما ورد في كتاب الفضائل الحديث ١٠٤٨.

٧ - دعاء النبي (ص) بعد ذلك بقوله: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، وأخذل من خذله».

وهذا يدل على تحذير الرسول (ص) المسلمين من انخراط بعضهم في تيارات معادية لامير المؤمنين (ع).

٨ - امر النبي (ص) المسلمين بمبايعة علي (ع) بإمرة المؤمنين، فقال (ص): «سَلِّمُوا عليه بإمرة المؤمنين».

(تقدّم ذكر مصادره في ص ٢٢٤)

٩ - ان أصحاب الرسول (ص) الذين حضروا الغدير، فهموا الخلافة من كلام رسول الله (ص) يومئذ، ولم يشك أحد منهم في أن الرسول (ص) منح علياً مقام الولاية حتى ورد عن عمر بن الخطاب انه قال علي (ع):

«هنيئاً لك يا بن ابي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة».

مسند احمد بن حنبل ج ٤ ص ٢٨١، والفضائل الحديث رقم ١٠١٦

١٠ - نزل بعد نصب امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) ولياً للمؤمنين قوله تعالى: «أَلْيَوْمَ يَشَسَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً»^١.

(المائدة: ٣/٥)

(هامش شواهد التنزيل ج ١ ص ١٨٨)

(١) اذا ما نطلعنا في اجواء هذه الآية الكريمة لرأينا ان الآية تشير الى مواضيع هامة نوزعها في بنود كالآتي:

١ - يأس الكفار من النيل من الدين الاسلامي.

٢ - اكمال تعاليم الاسلام.

٣ - اتمام نعمة الله تعالى وتتميم الهداية الالهية.

ولوراجعنا سيرة الرسول (ص) لتتعرّف على اليوم الذي جمع هذه المواضيع الهامة في حياة الرسول، وجدنا ان الايام الهامة في تاريخ الاسلام هي كالآتي:

١ - يوم المبعث النبوي الشريف.

٢ - يوم بدء الدعوة العلنية الى الاسلام.

٣ - يوم الهجرة الى المدينة المنورة ووضع أسس الدولة الاسلامية.

٤ - يوم بدر.

٥ - أيام انتصارات المسلمين في احد والاحزاب وخيبر وغيرها.

ولحديث المنزلة المتواتر^١.

(١) حديث المنزلة: هو قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي عليه السلام عندما استخلفه على المدينة حين خروجه لغزوة تبوك: أنت متي بمنزلة هرون من موسى إلا انه لانيي بعدى.

وقد روى هذا الحديث الحفاظ والمحدثون باجمعهم منهم أحمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٣٣٠ - ٣٣١ بسندين عن ابن عباس في حديث قال فيه: (... وخرج [=النبي (ص)] بالناس في غزوة تبوك، قال: فقال له علي: أخرج معك؟ قال: فقال نبي الله: لا، فيكي علي، فقال له أمارضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى إلا انك لست بنبي، إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي.

وقد ذكر أحمد بن حنبل معنى هذا الحديث في مواضع متعددة من مسنده فذكره في ج ١ ص ١٧٠ و ١٧٣ و ١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٧ و ١٧٩ و ١٨٤ و ١٨٥، وج ٣ ص ٣٢ و ٣٣٨ وج ٦ ص ٣٦٩ و ٤٣٨. وهناك مصادر أخرى سذكرها في هامش ص ٢٩٠ وذكره في الفضائل الاحاديث رقم ٩٥٤ و ٩٥٧ و ١٠٣٠ و ١٠٩١ و ١١٤٣ و ١١٥٣.

وذكر ابن عساکر طرقاً كثيرة لحديث المنزلة برواية الصحابة والتابعين فرواه عن سعيد بن المسيب، والامام علي بن الحسين (ع)، ويحيى بن سعيد الانصاري، وصفوان، والمنهال، وسلمة بن كهيل، وسعد بن مالك، وعمر بن الخطاب، وامير المؤمنين علي (ع)، وابن عباس، وعبد الله بن جعفر، ومعاوية، وابي هريرة، وابي سعيد الخدري، وجابر بن عبد الله، والبراء بن عازب، وزيد بن أرقم، وجابر بن سمرة، وانس بن مالك، وزيد بن أبي أوفى، وحشبي بن جنادة، وأم سلمة، وأساء بنت عميس وغيرهم. في تاريخ مدينة دمشق ج ١ ص ٣٠٦ - ٤١١، ورواه الحموي في فرائد السمطين ج ٢ ص ١٢٢ - ١٢٧،

٦- يوم عقد صلح الحديبية.

٧- يوم الفتح الاكبر ودخول المسلمين «مكة» مؤذرين بالنصر.

٨- يوم عقد الامامة والخلافة لامير المؤمنين علي في غدير خم.

ان الايام السابقة على يوم الغدير وان كانت مشرقة في تاريخ الاسلام الا انها لم تشمل على المواصفات المذكورة.

فلم يشس الذين كفروا، ولم تتم تعاليم السماء بل كان الوحي مستمراً في التشريع.

ولكن يوم الغدير هو آخر الايام المشرقة في تاريخ الاسلام وعندها يشس الذين قالوا: (ان محمداً ابتر نتر بص به ريب المنون، فتنقض على ملكه ويرجع كل مسلم الى دين آباءه).

وعندها أحس من طمع في تولي امور المسلمين بعد رسول الله (ص) بالمرارة القاتلة وقال قائلهم: لقد خلف بعده ابن عمه.

وبه تمت نعمة الله في استمرار الهادية الالهية والدعم الالهى للمسلمين الى يوم القيامة بتولية علي (ع) الرئاسة العامة و من بعده ابنائه واوصيائه الى يوم القيامة.

وخلاصة الموضوع نرى ان اليوم الوحيد الذى اجتمعت فيه مواصفات الاله هو يوم الغدير.

وبعد كل هذا فهل يكون حديث الغدير لغير مسألة الامامة؟!

ولا استخلافه على المدينة، - فيعم - للاجماع^١.
 ولقوله صلى الله عليه وآله^٢: أنت أخي ووصيي وخليفتي من بعدي
 وقاضي ديني - بكسر الدال^٣ -
 ولأنه أفضل^٤، وامامة^٥ المفضول قبيحة عقلاً^٦.
 ولظهور المعجزة على يده:
 كقلع باب خيبر^٧.

→

- وابن بطريق في العمدة ص ٤٢، ٦٢ - ٦٨، وغيرهم.
 الاستدلال بحديث المنزلة على اثبات خلافة امير المؤمنين (ع):
 اذا راجعنا القرآن الكريم لنرى ماهي منزلة هرون من موسى لوجدنا إنها كالآتي:
 ١ - الوزارة: في قوله تعالى: «وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي هَرُونَ أَخِي، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي». (طه: ٣١ - ٢٩/٢٠)
 ٢ - الشركة في الامر: في قوله تعالى «وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي». (طه: ٣١/٢٠)
 ٣ - الخلافة: في قوله تعالى: «وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَرُونَ اخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِح...». (سورة الاعراف: ١٤٢/٧)
 فتثبت كل هذه الامور لعل (ع) بنص حديث المنزلة.
 (١) الف: الاجماع، وعبارة «فيعم للاجماع» ساقطة من د.
 (٢) ب: عليه السلام.
 (٣) رواه الحر العاملي عن السيد شريف في شرح المواقف (اثبات الهداة ج ٢ ص ٢٧٨)، وقد مضى ما بمعناه في ص ٢٢٤ وانظر مصادر أخرى لهذا الحديث في ص ٢٨٧.
 (٤) روى الصدوق بإسناده عن زيد بن ارقم قال: قال رسول الله (ص) لعلي عليه السلام: أعطيت فيك تسع خصال... فاما الثلاثة التي في الدنيا: فإنك وصيي وخليفتي في اهلي وقاضي ديني... الى آخر الحديث.
 (٥) ما بين المعقوفتين ساقط من الف.
 (٦) في د زيادة: لما سيأتي، وسياتي في ص ٢٥٩ تحت عنوان: «أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام» ما يثبت أفضليته عليه السلام.
 (٧) د: وإقامة، - وهو تحريف -.
 (٨) قد تقدم في ص ٢٢٢ الاستدلال على قبح تقديم المفضول وامامته مع وجود الفاضل.
 (٩) العبارة في د هكذا: لظهور المعجزة كقلع باب خيبر على يده ومخاطبة الثعبان.
 من معاجز امير المؤمنين ودلالاته قلع باب خيبر وكانت من الثقل بحيث لا يحملها اقل من أربعين رجلاً.

←

وقد روى في ذلك الطبرسي في إعلام الوري:

(ثم كانت غزوة خيبر في ذي الحجة من سنة ست - وذكر الواقدي: أنها كانت أول سنة سبع من الهجرة - فحاصروهم رسول الله (ص) بضعا وعشرين ليلة، وبخيبر أربعة عشر ألف يهودي في حصونهم، فجعل رسول الله (ص) يفتتحها حصناً حصناً. وكان من أشد حصونهم «القموص» فأخذ أبو بكر راية المهاجرين فقاتل بها ثم رجع منهزماً، ثم أخذها عمر بن الخطاب من الغد فرجع منهزماً يجتب الناس و يجبنونه، حتى ساء رسول الله (ص) ذلك، فقال: «لأعطين الراية غداً رجلاً كراراً غير فرار، يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه» ... فاصبح رسول الله ... فقال: أدعوا لي علياً. فصاح الناس من كل جانب: إنه أرمد، رمداً لا يبصر موضع قدمه. فقال: أرسلوا اليه وادعوه، فأثني به يقاد، فوضع رأسه على فخذيه ثم ثقل في عينيه فقام فكان عينيه جزعتان، ثم أعطاه الراية ودعا له، فخرج يهرول هرولة... فاقبل حتى ركزها قريباً من الحصن فخرج اليه مرحب - في عادته - باليهود، فبارزه فضرب رجله فقطعها وسقط. وحمل علي والمسلمون عليهم فانهزموا.

قال أبان: وحدثنني زرار قال: قال الباقر (ع): انتهى إلى باب الحصن وقد أغلق في وجهه فاجتذبه اجتذاباً وتترس به... إلى آخر الحديث.

(إعلام الوري ص ١٠٧ - ١٠٨)

وجمع العلامة المجلسي ما يتعلق بقلع باب خيبر في المجلد ٤١ من بحار الانوار ص ٢٨٠ - ٢٨٢. وروى الحر العاملي في «اثبات الهداة» عن عبدالله بن عمرو بن العاص في حديث فتح خيبر: ان علياً لما دنى من «القموص» أقبل أعداء الله من اليهود يرمونه بالنبل والحجارة، فحمل عليهم علي (ع) حتى دنى من الباب فثنى رجله ثم نزل مغضباً إلى أصل عتبة الباب فاقتله ثم رمى به خلف ظهره أربعين ذراعاً فقال ابن عمرو: ما عجبنا من فتح خيبر على يدي علي، ولكن عجبنا من قلعه الباب ورميه خلفه أربعين ذراعاً، ولقد تكلف حمله أربعون رجلاً فما أطاقوه...

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٤٢٤)

وروى احمد بن حنبل باسناده عن أبي رافع مولى رسول الله (ص): - ما يقرب من معناه.

(مسند احمد بن حنبل ج ٦ ص ٨)

وفي الامالي عن الصادق (ع) عن آبائه ان امير المؤمنين (ع) قال في رسالته إلى سهل بن حنيف (ره): والله ما قلعت باب خيبر ورميت به خلف ظهري أربعين ذراعاً، بقوة جسمية، ولا حركة غذائية، لكنني أيدت بقوة ملكوتية ونفسي بنور ربها مضية...

(سفينة البحار ج ١ ص ٣٧٤)

ومن جملة من نظم في هذه المعجزة شعراً: ابن ابي الحديد المعتزلي حيث يقول في عينيته:
ياقالع الباب الذي عن هزة عجزت أكف أربعون وأربع
أقول فيك سميع كلا ولا حاشا لشك أن يقال سميع

ودفع الصخرة العظيمة عن القليب^١.

→ واما فيما يرتبط بمخاطبة الثعبان - كما ورد في النسخة «د» - فقد روى المحدث الجليل الشيخ حسين بن عبد الوهاب في كتابه «عيون المعجزات» باسناد رفعه عن الصادق (ع) عن أبيه، عن آبائه (ع)، قال: كان أمير المؤمنين (ع) يخطب في يوم الجمعة على منبر الكوفة إذ سمع وجية عدو الرجال يتواقعون بعضهم على بعض، قال لهم: مالكم؟

قالوا: يا أمير المؤمنين ثعبان عظيم قد دخل ونفزع منه ونريد أن نقتله.

فقال (ع) لا يقربنّه أحد منكم، فطرقوا له فإنه رسول جاء في حاجة، فطرقوا له فما زال يتخلل الصفوف حتى صعد المنبر فوضع فمه في أذن أمير المؤمنين صلوات الله عليه فنقّ في أذنه نقيقاً، وتناول أمير المؤمنين (ع) يحرك رأسه.

ثم نقّ أمير المؤمنين مثل نقيقه، فنزل الثعبان عن المنبر فانساب بين الجماعة، فالتفتوا فلم يروه...

فقالوا: يا أمير المؤمنين وما هذا الثعبان؟

فقال: هذا الذرجان بن مالك الخيلتي على الجن المسلمين، وذلك أنهم اختلّفوا في أشياء، وأنفذوه اليّ فجاء فسألني عنها، فاخبرته بجواب مسأله، فرجع.

(عيون المعجزات ص ٧)

(١) وهو ما اشتهر بحديث الراهب بأرض كربلاء والصخرة، وهو: انه لما توجه (ع) الى صفين لحق أصحابه عطش، فأخذوا يميناً وشمالاً يطلبون الماء فلم يجدوه، فعُدل بهم أمير المؤمنين عن الجادة وسار قليلاً، فلاح لهم دير فسار بهم نحوه، وأمر من نادى ساكنه بالإطلاع عليهم، فنادوه فاطلع، فقال له أمير المؤمنين (ع) هل قرب قائلكم ماء؟.

فقال: هيهات بينكم وبين الماء فرسخان، وما بالقرب مني شيء من الماء.

فلوى (ع) عنق بقلته نحو القبلة، وأشار بهم الى مكان يقرب من الدير، وقال: اكشفوا الارض في هذا المكان، فكشفوا بالمساحي فظهرت لهم صخرة عظيمة تلمع.

فقالوا: يا أمير المؤمنين ها هنا صخرة لا تعمل فيها المساحي فقال (ع): ان هذه الصخرة على الماء فاجتهدوا في قلعها، فاجتمع القوم وراموا تحريكها فلم يجدوا الى ذلك سبيلاً، واستصعب عليهم. فلوى رجله من سرجه حتى صارت على الأرض وحسر ذراعيه ووضع أصابعه تحت الصخرة فحرّكها ثم قلعها بيده ودحا بها أذرعاً كثيرة.

فلما زالت عن مكانها ظهر لهم بياض الماء فتبادروا اليه فشرّبوا منه فكان أعذب ماء وأبرده وأصفاه.

فقال لهم (ع): تروّدوا وارتووا، ففعلوا ذلك.

ثم جاء الى الصخرة فتناولها بيده ووضعها حيث كانت، وأمر ان يعفى أثرها بالتراب، والراهب ينظر من فوق ديره، فلما علم ما جرى نادى: يا معشر الناس أنزلوني أنزلوني، فأنزلوه فوق بين يدي أمير المؤمنين (ع) وقال له: أنت نبيّ مرسل؟ قال: لا.

قال فملك مقرب؟ قال: لا.

و محاربة الجن^١.

قال: فمن أنت؟.

قال: أنا وصي رسول الله محمد بن عبد الله (ص) خاتم النبيين.

قال: أبسط يدك أسلم لله على يدك فبسط يده وقال له: أشهد الشهادتين.

فقال: أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وأشهد أنك وصي رسول الله وأحق الناس بالأمر من بعده، وقال يا امير المؤمنين ان هذا الذير بني على طلب قالع هذه الصخرة ومخرج الماء من تحتها، وقد مضى عالم كثير قبلي ولم يدركوا ذلك وقد رزقني الله عز وجل، إنا نجد في كتاب من كتبنا وأثر من علمائنا إن في هذا الصقع عينا، عليها صخرة لا يعرف مكانها الا نبي، أو وصي نبي، وإنه لا بد من ولي لله يدعوا الى الحق آيته معرفة مكان هذه الصخرة وقدرته على قلعها، واني لما رأيته قد قلعت ذلك تحققت ما كنا ننتظره وبلغت الامنية منه، فانا اليوم مسلم على يدك، ومؤمن بحقك ومولاك. فلما سمع أمير المؤمنين مقاله بكى حتى اخضلت لحيته بالدموع.

(اعلام الوری ص ١٧٨-١٧٩)

قال الشيخ عباس القمي: وعُد هذا من معجزاته المشهورة وقد ذكرها العلماء في كتبهم كالشيخ المفيد والسيد المرتضى ونصر بن مزاحم وغيرهم، ونقلها ابن شهر آشوب عن جماعة من علماء العامة، ونظمها السيد الحميري (ره) في قصيدته المذهبة التي منها:

قال اقلبوها انكم إن تقلبوا	ترووا ولا تروون ان لم تقلب
فاعصو صبراً في قلعها قتمتعت	منهم تمتع صعبة لم تركب
حتى إذا أعيتهم أهوى لها	كفأ متى ترد المغالب تغلب
فكأنها كرة بكف حزور ^٣	عبل ^٤ الذراع دحاها في معلب
فسقاهم من تحتها متسلسلاً ^٥	عذباً يزيد على الألد الأعذب

(سفينة البحار ج ٢ ص ٥٦٠-٥٦١)

(١) ومن دلائل أمير المؤمنين (ع) و معجزاته خبره مع «غطفرة الجنى» وهو خبر معروف عند علماء الشيعة، قال المحدث الجليل الشيخ حسين بن عبد الوهاب: وجدت هذا الخبر في كتاب الانوار، حدث أحمد بن محمد بن عبد ربه، قال: حدثني سليمان بن علي الدمشقي عن ابي هاشم الرقاني، عن زاذان، عن سلمان (رضي الله عنه) قال: كان النبي (ص) ذات يوم جالساً بالأبطح وعنده جماعة من

(١) اي اجتمعوا وصاروا عصابة واحدة.

(٢) المغالب: موارد الصراع والغلبة.

(٣) الحزور: الغلام المترعرع.

(٤) العبل: الغليظ الممتليء.

(٥) المتسلسل: الماء السلس في الحلق.

→ أصحابه وهو مقبل علينا بالحديث اذ نظرنا الى زو بعة قد ارتفعت فأثارت الغبار وما زالت تدنو والغبار يعلو الى أن وقفت بحذاء النبي (ص) ثم برز منها شخص كان فيها فقال: يا رسول الله اني وافد قومي، وقد استجرتنا بك فأجرتنا، وأبعث معي من قبلك على قومنا فان بعضهم قد بغى علينا... ثم استدعى الرسول (ص) عليا - وقال: يا علي صر مع أخينا غطرفة تشرف على قومه، وتنظر الى ما هم عليه وتحكم بينهم بالحق. فقام أمير المؤمنين (ع) مع غطرفة وقد تقلد سيفه.

قال سلمان: فتبعتهما الى أن صارا الى الوادي، فلما توسطاه نظر إلي أمير المؤمنين (ع) وقال: قد شكر الله تعالى سعيك يا ابا عبدالله فارجع. فوقفت انظر اليهما، فانشقت الأرض ودخلا فيها وعادت الى ما كانت... وظهرت شماتة المنافقين بأمر المؤمنين وكادت الشمس تغرب فتيقن القوم انه (=علياً) قد هلك، إذأ وقد إنشق الصفا وطلع أمير المؤمنين (ع) منه وسيفه يقطر دماً ومعه غطرفة.

فقام اليه النبي (ص) وقيل بين عينيه وجبينه وقال: ما الذي حبسك عني الى هذا الوقت؟ فقال (ع): صرت الى جن كثير قد بغوا على غطرفة وقومه من المنافقين، فدعوتهم الى ثلاث خصال فأبوا عليّ، وذلك اني دعوتهم الى الايمان بالله تعالى، والاقرار بنبوتك ورسالتك، فأبوا، فدعوتهم الى أداء الجزية، فأبوا. فسألتهم أن يصلحوا غطرفة وقومه، فيكون بعض المرعى لغطرفة وقومه، وكذلك الماء، فأبوا ذلك كله...

فوضعت سيفي فيهم وقتلت منهم زهاء ثمانين ألفاً، فلما نظروا الى ما حل بهم طلبوا الأمان والصلح ثم آمنوا وصاروا إخوانا وزال الخلاف، وما زلت معهم الى الساعة...

فقال غطرفة: يا رسول الله جزاك الله وأمر المؤمنين عنا خيراً. (عيون المعجزات ص ٣٧ - ٣٩).

وهناك رواية اخرى في محاربة أمير المؤمنين (ع) للجن وهي تحدث عن واقعة أخرى وهي:

ما رواه الطبرسي (ره): ومما جاء في الآثار عن ابن عباس قال: لما خرج النبي (ص) الى بني المصطلق نزل بقرب وادٍ وعره، فلما كان آخر الليل هبط عليه جبرائيل (ع) يخبره عن طائفة من كفار الجن قد استبطنوا الوادي يريدون كيداً وإيقاع الشر بأصحابه، فدعا أمير المؤمنين وقال: اذهب الى هذا الوادي فسيعرض لك من أعداء الله الجن من يريدك، فأدفعه بالقوة التي أعطاك الله عزوجل إياها، وتحصن منهم بأسماء الله التي خصك بها وعلّمها، وأنفذ معه مائة رجل من أخلاط الناس وقال لهم: كونوا معه، إمتثلوا أمره.

فتبرجه أمير المؤمنين (ع) الى الوادي، فلما قرب شفيره أمر المائة الذي صحبوه ان يقفوا بقرب الشفير ولا يحدثوا شيئاً حتى يأذن لهم، ثم تقدم فوقف على شفير الوادي وتعوذ بالله من أعداء الله، وسماه بأحسن أسمائه، وأومأ الى القوم الذين اتبعوه أن يقربوا منه فقربوا وكان بينه وبينهم فرجة مسافتها غلوة، ثم رام الهبوط الى الوادي، فاعترض ريح عاصف كاد القوم يقعون على وجوههم لشدةها ولم تثبت أقدامهم على الارض من هول ما لحقهم، فصاح أمير المؤمنين (ع): أنا علي بن أبي طالب بن عبد المطلب وصي رسول الله (ص) وابن عمّ إبتوتوا إن شئتم.

وردة الشمس^١.وغير ذلك^٢.

→ فظهر للقوم أشخاص كالزط^١ تخيل في أيديهم شعل النار قد اطمأنوا وأطافوا بجنبات الوادي فتوغل أمير المؤمنين (ع) بطن الوادي وهويتلوا القرآن، ويومي بسيفه يمينا وشمالاً، فما لبثت الأشخاص حتى صارت كالمدخان الأسود، وكبر أمير المؤمنين (ع)، ثم صعد من حيث هبط، فقام مع القوم الذين اتبعوه حتى أسفر الموضع عما اعتراه.

فقال له أصحاب رسول الله (ص): ما لقيت يا أبا الحسن؟، فقد كدنا نهلك خوفاً واشفاقاً عليك. فقال (ع): لما ترائي لي العدو، جهرت فيهم بأسماء الله فتضاءلوا^٢، وعلمت ما حل بهم من الجزع، فتوغل الوادي غير خائف منهم، ولوبقوا على هيئاتهم لأتيت على آخرهم، وكفى الله كيدهم وكفى المسلمين شرهم، وستسقني بقيتهم إلى النبي فيؤمنوا به.

وانصرف أمير المؤمنين (ع) بمن معه إلى رسول الله (ص)، فأخبره الخبر، فرضى عنه ودعا له بخير، وقال له: قد سبقك يا عليّ من أخافه الله بك فاسلم وقبلت اسلامه. (إعلام الوري ص ١٨٢ - ١٨٣)

(١) حديث ردة الشمس من الأحاديث الصحيحة وله أسانيد كثيرة وقد افرد جمع من الاعلام فيه كتاباً خاصة. جعوافيه طريقه واسانيده ذكر بعضهم العلامة الاميني في كتابه: الغدير ج ٣ ص ١٢٧ - ١٤٠.

ولهذا الحديث طرق عديدة منها ما رواه ابن عساكر بإسناده عن فاطمة بنت الحسين، عن أسماء بنت عيسى قالت: كان رسول الله (ص) يوحى إليه ورأسه في حجر علي فلم يصل عليّ العصر حتى غربت الشمس.

فقال رسول الله (ص): صليت العصر؟ - وقال أبو أمية: صليت يا علي؟ - قال: لا.

فقال رسول الله (ص): - وقال أبو أمية: فقال النبي (ص): - اللهم انه كان في طاعتك طاعة نبيك - وقال أبو أمية: رسولك - فارد عليه الشمس.

قالت أساء: فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعدما غربت.

هذا وقد اورد الشيخ محمد باقر المحمودي - محقق الكتاب - روايات عديدة في هذا المضمار راجع بشأنها تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ٣٨٥ - ٣٠٦ وذكره ابن بطريق في العمدة ص ١٩٥، وهناك معجزة مشابهة له (ع) بعد وفاة رسول الله (ص) ستأتي في ص ٢٨٥.

(٢) معجزات الامام علي بن ابي طالب عديدة منها ذكر الجام الذي نزل به جبرئيل على النبي من الجنة، وحديث البساط وأصحاب الكهف، وكشفه عن حال المرأة الحامل وتبرئته لها من تهمة الزنا، وحيائه الميت المذبوح وغيرها الكثير.

وقد فصل عنها المحدث الجليل الشيخ حسين بن عبد الوهاب (من علماء القرن الخامس الهجري) في

←

(١) الزط: الذباب.

(٢) التضاؤل: التصاغر.

وادعى الامامة فيكون صادقاً^١.
ولسبق كفر غيره^٢ فلا يصلح للامامة^٣، فيتعين^٤ هو عليه السلام.
ولقوله تعالى: «وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ»^٥.

→ كتاب عيون المعجزات، وذكر بعضاً أمين الاسلام الطبرسي (من اعلام القرن السادس الهجري) في كتاب اعلام الورى ص ١٧٢ - ١٨٤ وجمعها السيد هاشم البحراني (المتوفى سنة ١٠٠٧) في كتاب «مدينة المعاجز» وللسيد البحراني - أيضاً - كتاب آخر جمع فيه الكثير مما يرتبط بالامام علي (ع) أسماه غاية المرام في حجة الخصام عن طريق الخاص والعام وطبع مراراً، وجمعها العلامة المجلسي في بحار الانوار ج ٤١ ص ١٩١ - ٣٦٠.

(١) اي: انه ادعى الامامة وظهر على وفق دعواه أمور خارقة للعادة، فيكون صادقاً في دعواه، وقد مر في ص ٢١٤: ان ظهور المعجزة ومطابقتها للدعوى تدل على صحة الدعوى وصدق المدعي.

(٢) ممن تقدم عليه في الخلافة وقد قال الحرّ العاملي: ان عبادة المتقدمين على علي للأصنام ضرورية متواترة لا يقدر أحد على انكارها.

(٣) لقوله تعالى «لَا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ». (البقرة: ١٢٤/٢) وسيأتي شرح هذه الآية والاستدلال بها على عدم صلاحية من سبق كفره للامامة في المامش (٢) ص ٢٣٩.

وبطلان إمامة غيره بعد رسول الله (ص) يتعين أمير المؤمنين للخلافة.

(٤) ج، د: فتعين.

(٥) وتام الآية: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ». (التوبة: ١١٩/٩)

روى ابن عساكر باسناده عن جابر، عن أبي جعفر في قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ» قال: مع علي بن أبي طالب.

ورواه الحموي في الحديث ٣١١ من فرائد السمطين، والكنجي الشافعي في كفاية الطالب ص ٢٣٦، وذكر الحاكم الحسكاني عدة احاديث بهذا المعنى في «شواهد التنزيل» ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٥٦، والسيد البحراني - كذلك - «في غاية المرام» ص ٢٤٨، ورواه فرات الكوفي في تفسيره ص ٥٢. والاستدلال بهذه الآية: -

ان الله سبحانه وتعالى وصف علياً بأنه صادق والزم الكون معه واتباعه. فهو افضل واولى من غيره ممن لم تكن له هذه المزية.

هذا وقد استدلل جلتا المرحوم السيد محمد هادي الخراساني (ره) في كتابه (دعوة الحق الى ائمة الخلق) على ان المراد بـ «الصادقين» هم عتره النبي (ص) بقوله تعالى في آية المباهلة: «فَتَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ»، حيث ينص على أن النبي ومن معه ليسوا بكاذبين، فهم صادقون، واستدل - أيضاً -

(١) آية المباهلة هي قوله تعالى: «مَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَلِيمٍ فَقُلْ تَقَالُوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا

و لقوله تعالى^١: «وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ»^٢.

→ بآية التطهير^١، واختصاصها بالخمس أصحاب الكساء التي دلت على أنهم مطهرون من كل رجس ومنه الكذب..

(١) كلمة: (تعالى) ساقطة من ب.

(٢) في قوله تعالى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ». (النساء: ٥٩/٤) وقد ذكر القندوزي في ينابيع المودة ص ١١٤ عن مجاهد في تفسيره ان هذه الآية نزلت في علي بن ابي طالب (ع) حين خلفه رسول الله (ص) بالمدينة. وذكر الحاكم الحسكاني عدة احاديث بهذا المعنى في شواهد التنزيل ج ١ ص ١٤٨ - ١٥٢، والبحراني في غاية المرام ص ٢٦٥ وقرات الكوفي في تفسيره ص ٢٨. والاستدلال بهذه الآية:

بعد ان ثبت ان هذه الآية نزلت في علي (ع) وان علي بن ابي طالب من ولاية الامر بتعيين رسول الله (ص) فيجب اطاعته وامثال أوامره.

وهناك احاديث كثيرة تؤكد الولاية لامير المؤمنين بنص من رسول الله (ص) وهي بمضامين مختلفة الا انها تتفق في كون علي (ع) ولياً للامر بعد رسول الله (ص) وهي على ما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده كما يلي:

قوله (ص) لبريدة: «لا تقع في علي فإنه مني وانا منه وهو وليكم بعدي»، المسند ج ٥ ص ٣٥٦، ورواه ايضا في الفضائل الحديث ١١٧٥.

→ وَأَبْنَاءُكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبَّهْنَهُ فَتَجَعَلَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ» [آل عمران: ٦١/٣] وسيأتي بيان ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب خرج مع الرسول (ص) لمباهلة النصارى وانظر ص (٢٦٧) من هذا الكتاب.

(١) آية التطهير هي قوله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً».

[الاحزاب: ٣٣/٣٣]

وقد روى الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ج ٢ ص ١٠-٩٢ روايات عديدة في ان هذه الآية نزلت في علي وفاطمة وحسن وحسين عليهم السلام، منها ما رواه عن عمران بن مسلم -شيخ كان في جهنمه- قال: سألت عطية عن هذه الآية: «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا» فقال أحدك عنها بعلم، حدثني ابوسعيد الخدري انها نزلت في رسول الله وفي الحسن والحسين وفي فاطمة وعلي، وقال رسول الله: اللهم هؤلاء اهلي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، فكانت ام سلمة بالباب فقالت: وأنا؟

فقال رسول الله: انك بخير والى خير.

قال الحسكاني: عمران هو أبو عمر الأزدي، وعنه روى جماعة، وقد رواه عن عطية غير عمران جماعة.

(شواهد التنزيل ج ٢ ص ٢٤ الحديث ٦٥٩)

[عدم صلاحية غير أمير المؤمنين علي (عليه السلام) للإمامة]

ولأن الجماعة - غير علي عليه السلام - غير صالح للإمامة، لظلمهم^١، بتقدّم كفرهم^٢.

→ وقوله (ص): «من كنت وليه فعلي وليه» المسند ج ٥ ص ٣٥٠ و ٣٥٨ و ٣٦١، والفضائل الحديث رقم ٩٤٧ و ١١٧٧.

وقوله (ص) لعلي (ع): «انت ولي كل مؤمن بعدي» المسند ج ١ ص ٣٣٠ - ٣٣١.

وقوله (ص): «من كنت مولاه فعلي مولاه» وقد ذكرنا مصادره في هامش ص ٢٢٦.

وقوله: «علي مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لاني بعدي» وقد ذكرنا مصادره في هامش ص ٣٣٠ من هذا الكتاب.

فيثبت له (ع) كل ما ثبت لرسوله الله (ص) سوى النبوة، ومنها انه أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما ورد في سورة الاحزاب: ٦/٣٣.

(١) ب: بظلمهم.

(٢) يريد المحقق (رحمه الله) الاستدلال على عدم صلاحية غير الأمام علي (ع) للإمامة بقوله تعالى «وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ رَبِّنَا ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا تَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» (سورة البقرة: ٢/٢٥)

بيان الاستدلال:

الابتلاء: هو الامتحان والاختبار والذي به تظهر الاستعدادات الكامنة المتوفرة في الانسان...
الكلمات: جمع كلمة: وهي كما تطلق على اللفظ الحاكي، فانها تطلق على المعنى المحكي عنه
ايضا ومنه قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ مُّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ». (سورة ال عمران: ٣/٣٩).
وقوله: «إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ أَشْمُؤُا التَّمْسِيحِ». (سورة ال عمران: ٣/٤٥).

والكلمات هنا عبارة عن التكاليف الإلهية التي امتحن الله بها عبده ابراهيم من: نار نمرود، والهجرة الى الحجاز، وذبح ابنه اسماعيل... ثم بعد ان تمكن ابراهيم من تخطي كل هذه الامتحانات منح (ع) درجة الإمامة وهي أعلى من درجة النبوة.

فقد كان ابراهيم (ع) نبياً حين خاطبه الله سبحانه بالإمامة، وقد رأى الملائكة في مسيرهم لإنزال العذاب بقوم لوط (كما ورد في سورة الحجر. الآية ٥٤).

وروي عن الامام الرضا (ع) انه قال: ان الامامة خصص الله عزوجل بها ابراهيم الخليل بعد النبوة والخلة، مرتبة ثالثة. (اصول الكافي ج ١ ص ١٩٩).

وظاهر قوله تعالى: «إني جاعلك... ان منصب الامامة ليس أمراً انتخابياً ولا شأن للناس في تعيين الامام ولا أثر للشورى فيه، بل هو أمر يعينه الله سبحانه، ولا تختلف عن النبوة من هذه الجهة، فكما ان النبوة منصب الهي يمنحه الله من يشاء من عباده فكذلك منصب الإمامة.

و يؤيده كلمة «عهدي»، حيث تؤكد ان الامامة عهد الهي متعلق بالله سبحانه، وليس لاحد من الناس تعيينه.

وبعد هذا التمهيد في معرفة الامامة نتطرق لبيان ماذكره المحقق، من ان غير علي (ع) لم يكن صالحاً للامامة لكونه ظالماً بسبب كفره السابق .

ولكي نفهم كيف يكون الكفر السابق سبباً في إطلاق عنوان الظالم عليه نراجع القرآن الكريم وفيه اطلق هذا العنوان على ثلاثة معان وهي:

١ - الشرك بالله، في قوله تعالى: «إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» (لقمان: ١٣/٣١)

٢ - والظلم للغير، في قوله تعالى: «إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (الشورى: ٤٢/٤٢)

٣ - والظلم للنفس (باتيان المعاصي وارتكاب الذنوب) في قوله تعالى: «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اضْطَفَيْنَا مِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ» (فاطر: ٣٢/٣٥)

وقد ثبت - باجماع المؤرخين - ان غير علي (ع) ممن تقدم عليه في الخلافة، كانوا - في الجاهلية - يعبدون الاصنام و يسجدون لها، فكانوا ظالمين.

وحيث ان الصفات التي يوصف بها الانسان هي على نوعين:-

١ - الصفات التي لا يصح الوصف بها الا اذا كان الفاعل متلبساً بمبدء الصفة كالعالم والعاقل، فلا يطلق على الانسان «عادل» اذا لم يكن عادلاً بالفعل حتى وان كان عادلاً قبل ذلك.

٢ - وهناك صفات اخرى يوصف بها الانسان، ولو لم يكن حائراً عليها بالفعل، بل لمجرد اتصافه بها في زمان سابق ولو في لحظة واحدة فقط، كالقاتل فانه يوصف به من قتل نفساً طول حياته حتى وان لم يمارس عمله القتل فعلاً فان مجرد قتله لأحد في وقت سابق يسوغ إطلاق هذا الاسم عليه.

وصفة «الظالم» هومن قبيل النوع الثاني من الصفات، فهي تطلق على من مارس احد الاسباب الآتية من «الشرك»، و«ظلم الآخرين»، و«ظلم النفس»^١ ولو في زمان سابق، وعليه فيصح ان يطلق على من عبد الأوثان قبل الأسلام انه ظالم، وانظر الهامش (١) في ص ٢٩١.

ومن كان ظالماً فلا يزال منصب الامامة لقوله تعالى «لا ينال عهدي الظالمين». وهذا ينطبق على من تقدم في الخلافة على علي (ع).

واما أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام، فإنه لم يعبد وثناً ولم يسجد لصنم - قط -. وهذا ما

←

(١) ذكرنا المعاني المتعددة للظلم مع ان الاستدلال كان متوقفاً على المعنى الاول فقط، لان الآية تنفي مطلق الظلم وليس الكفر فقط، وعليه فلا بد ان يتوفر في الامام عدم الذنب مطلقاً وهي «العصمة» بمعناها الشامل، لم يتصف بها المتقدمون على علي (عليه السلام) في الخلافة.

[أبوبكر بن ابي قحافة]

وخالف أبوبكر كتاب الله^١ في منع إرث^٢ رسول الله صلى الله عليه وآله^٣
بخبر^٤ رواه^٥.

→ اجمع عليه المؤرخون ورواة الاحاديث^١، ولذا فهم يثنون عليه عند ذكره بقولهم: «كرم الله وجهه» وهو مختص به دون غيره من سائر الصحابة.

وعلى هذه الأسس فعلي (ع) هو المستحق لنيل هذا المنصب الالهي دون غيره، لانتفاء الظلم عنه وقد مرت الاشارة الى هذا المعنى في ص ٢٣٩.

(١) ب: لكتاب الله تعالى.

(٢) ب: توارث.

(٣) ساقط من ب.

(٤) والخبر هو: «نحن معاشر الانبياء لانورث. ما تركناه صدقة». وهو مخالف لصريح القرآن الكريم وكل خبر خالف كتاب الله فهو زخرف و يضرب به عرض الحائط... فان القرآن الكريم نص على ان النبي يورث كسائر الناس وذلك في :

١ - عموم قوله تعالى: «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» (النساء: ١١/٤) الشامل للنبي (ص) وغيره.

٢ - قوله تعالى: «وَوَرِّثْ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ...» (النمل: ١٦/٢٧) مع ان داود كان نبياً.

٣ - اخباره تعالى عن النبي زكريا: «... فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِي يَعْقُبُ» (مريم: ٦/١٩).

ثم ان ابابكر ناقض روايته المختلفة - تلك - عملاً، عند ما جاءه العباس وعلي. وقد اختلفا في بغلة رسول الله (ص) وسيفه وعمامته، فحكم بها لعلي (ع).

ولقد واجهته سيدة نساء العالمين فاطمة ابنة رسول الله (ص) في خطبة قالت فيها: «...يا بن أبي قحافة أترث أباك ولاأرث أبي؟!، لقد جئت شيئاً فرياً!» ضمن خطبة طويلة أوردتها ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة الجزء ١٦ ص ٢١٢ وص ٢٥٠ - ٢٥١.

(٥) قال ابن ابي الحديد: «ان اكثر الروايات: انه لم يرو هذا الخبر الا أبوبكر وحده، ذكر ذلك أغلب المحدثين، حتى ان الفقهاء في اصول الفقه اطبقوا على ذلك في احتجاجهم بالخبر الذي يرويه الصحابي الواحد...»

(شرح نهج البلاغة ج ١٦ ص ٢٢٧).

وفصل الحديث عن ذلك الشيخ المظفر في دلائل الصدق ج ٢ ص ٣٢ - ٣٤.

(١) سيأتي في ص ٢٩١ ان علي بن أبي طالب عليه السلام لم يسجد لصنم - قط -، ولم يشرك بالله طرفة عين.

و منع فاطمة فذكاً^١، مع ادعاء التحلة^٢.

- (١) د: ومنع فاطمة عليها السلام عن فذك .
ولكي نتعرف على فذك نتصفح تاريخ الطبري ج ٣ ص ٩٥ ونقرأ في حوادث السنة السابعة للهجرة حيث يروي حديثاً منه ما يلي :
«حاصر رسول الله (ص) اهل خيبر في حصنهم «الوطيس» و«السلام»، حتى اذا ايقنوا بالهلكة سألوهم ان يسيرهم و يحقن دماءهم، ففعل.
وكان رسول الله (ص) قد حاز الاموال كلها: «الشق» و «نطاة» و «الكتيبة» وجميع حصونهم، الا ما كان من ذينك الحصنين.
فلما سمع بهم اهل «فذك» قد صنعوا ما صنعوا، بعثوا الى رسول الله (ص) يسألونه ان يسيرهم و يحقن دماءهم، و يخلوا الأموال، ففعل...»
الى ان قال: «... فلما نزل اهل خيبر على ذلك سألو رسول الله ان يعاملهم بالأموال على النصف، فصالحهم رسول الله (ص) على النصف، وصالحه اهل فذك على مثل ذلك.
فكانت خيبر فيئاً للمسلمين، وكانت فذك خالصة لرسول الله، لانهم لم يوجفوا عليها بخيل ولا ركاب». وروى الطبري ايضاً في ص ٩٧ خبراً آخر يقرب مما مر.
وروى ابن الاثير في الكامل ج ٢ ص ١٠٦ و ١٠٧ مثل ذلك ايضاً.
وعليه فان فذك ليست قرية من قرى خيبر، بل لها حكم مستقل لان المسلمين لم يوجفوا عليها بخيل ولا ركاب فهي خالصة لرسول الله من دون المؤمنين كما نص القرآن به في سورة الحشر: ٧/٥٩.
(٢) اما دعوى النحلة فقد ادعت فاطمة الزهراء (ع) ان أرض فذك وهبها النبي (ص) لها فهي ملكها ولا يمكن منعها من ذلك، والذي يظهر من تتبع اخبار فذك ان الزهراء (ع) تقدمت بهذه الدعوى أولاً وبعد أن رفض ابوبكر الدعوى ورد شهادة امير المؤمنين (ع) وام أيمن، أخذت الزهراء تطالب بفذك على اساس الارث في الاسلام، وقد ذكر دعاوها (ع) هذه المؤرخون منهم ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة ج ١٦ ص ٢٠٩ وما بعدها، وروى اخباراً كثيرة عن اخرين اثبتوا هذه الدعوى في كتبهم .
وقد زوى المفسرون بعض تلك الاخبار في تفسير قوله تعالى: «فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ». (الروم: ٣٨/٣٠) لكن ابابكر ماطل في ذلك ايضاً، ولم يرفع يده عن فذك ، وطالب الزهراء بالبينة على ذلك، مع أنَّ مطالبة البينة منها لم يكن صحيحاً، وذلك:
١ - انها كانت صاحبة اليد في فذك وجاء ابوبكر فاعتصبها ورفع يد فاطمة عنها، واليد إمارة شرعية على الملكية ولا حاجة معها الى اقامة البينة.
٢ - ان الدين الاسلامي اوجب البينة على المدعي والحلف على المنكر.
وفي مثل هذه المسألة وهي «قضية فذك» يكون ابابكر هو المدعي لانه يدعي الصدقة. وعليه اقامة البينة، وليس له مطالبة المنكر بالبينة. فان من طرق تمييز المدعي في الدعاوي هو: ان المدعي من لو ترك الدعوى، لترك . وهو في قضية فذك ابوبكر وليس فاطمة الزهراء.

وشهد بذلك علي عليه السلام وأُم أيمن^٢.
وصدّق الأزواج في ادّعاء الحجرة لهنّ^٣.
ولهذا ردها عمر بن عبد العزيز^٤.

(١) في ب ود زيادة: لها.

(٢) ولكن ابابكر رد هاتين الشهادتين بدعوى انها قاصرة عن نصاب الشهادة، فهي شهادة رجل وامرأة ولا بد من التكميل.

في حين ان ابابكر كان عليه ان يعرض عليها اليمين حينئذ ولا يتصرف في فذك قبل ذلك، لوجوب الحكم بشاهد ويمين عندما تقصر الدعوى عن نصاب الشهادة، كما فعل رسول الله (ص) في اكثر من مورد على مارواه المتقي في كنز العمال ج ٣ ص ١٧٨، وج ٤ ص ٤.

ومن جهة اخرى فان فاطمة الزهراء كانت ممن نزل فيها آية التطهير (الاحزاب: ٣٣/٣٣)، فهي لا تتهم في دعواها خصوصاً مع شهادة علي وام ايمن لها.

وهلاً تصرف معها ابوبكر كما حصل في قصه مخاصمة أعرابي للنبي (ص)، وثبت ما ادعاه النبي (ص) بشهادة خزيمة فقط...

خصوصاً وان علياً (ع) كان افضل من خزيمة بن ثابت لكونه ممن نزل فيه آية التطهير (الاحزاب ٣٣/٣٣)، الدال على عصمته وصدقه.

(٣) في د زيادة: من غير شاهد.

وهذا ايراد آخر على ابي بكر، حيث ماطل الزهراء في فذك وطلب الشاهد ورد الشهادات حتى منع في النهاية فاطمة من التصرف في حقها.

ولكنه اعطى الحجرة النبوية الشريفة لأزواج النبي (ص) من غير مطالبة بالبينه او ادعاء نحلة او غير ذلك.

(٤) وهو الخليفة الأموي الثامن في سلسلة الخلفاء الامويين، المنصف نوعاً ما، والذي مارس السلطة ما بين عام ٩٩-١٠١ هـ/ ٧١٧-٧٢٠م) فقد ارجع الحق الى نصابه بالنسبة الى قضية فذك، وعمله هذا يدل على ان فذك كان حقاً ثابتاً لفاطمة الزهراء (ع) وان منعها عنه لم يكن على وفق العدالة...

واما فذك في التاريخ:

بعد ان اغتصبها ابوبكر من فاطمة الزهراء (ع)، تبعه عمر بن الخطاب، وبعد عمر أقطعها عثمان لمروان بن الحكم، وكان على ذلك حتى استولى معاوية عليها، فاقطع ثلثها لمروان، وثلثها لعمر وبن عثمان بن عفان، وثلثها الأخير ليزيد ابنه وذلك بعد استشهاد الامام الحسن بن علي عليهما السلام، ومازال بنو امية يتداولون فذك حتى خلصت لمروان بن الحكم أيام خلافته، فوهبها لعبد العزيز - ابنه - ، فوهبها عبد العزيز لابنه عمر بن عبد العزيز، فلما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة كانت أول ظلامة ردها، فدعا حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ع) وقيل - بل دعا علي بن الحسين (ع) - فردّها عليه،

وأوصت أن: لا يصلي عليها أبو بكر^١، قدفنت ليلاً^٢.
 و لقوله: أقيلونني فلست بخيركم و علي فيكم^٣.
 و لقوله: ان له شيطاناً يعتريه^٤.

→ وكانت بيد أولاد فاطمة عليها السلام مدة ولاية عمر بن عبد العزيز - والتي كانت ثلاث سنوات فقط - فلما ولي يزيد بن عاتكة قبضها منهم فعادت إلى أيدي بني مروان - كما كانت - يتداولونها حتى انتقلت الخلافة عنهم، فلما ولي أبو العباس السفاح ردها على عبد الله بن الحسن بن الحسن، ثم قبضها أبو جعفر المنصور، ثم ردها المهدي - ابنه - على ولد فاطمة عليها السلام، ثم قبضها موسى بن المهدي وهارون اخوه، فلم تزل في أيديهم حتى ولي المأمون فردها على الفاطميين.

هذا خلاصة ما ذكره ابن أبي الحديد عن تداول فدك في شرح النهج ج ١٦ ص ٢١٦ - ٢١٧.

(١) ذكر في كتاب الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف عن مصنف كتاب أساس الجواهر وفيه: ... وروي من كتبهم وصحاحهم عدة أخبار في أن فاطمة (ع) طلبت من أبي بكر فدكا والعوالي، واقامت البينة فمنعها منها، وأنها طلبت منه ميراثها فمنعها منه، وغضبت عليه، وأوصت أن لا يصلي عليها .

(إثبات الهداة ج ٢ ص ٣٣٤)

(٢) روى الحر العاملي بواسطة، عن كتاب أحمد بن عبد العزيز الجوهري في السقيفة وفدك: أخباراً من بينها: (... أنها [=أي الزهراء (ع)] قالت لأبي بكر والله لا كلمتك أبداً، إذاً والله لأدعوك الله عليك، فلما حضرته الوفاة، أوصت: أن لا يصلي عليها، قدفنت ليلاً...) .

(إثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥٨)

وروى معناه أحمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٦ والبيهقي في سننه ج ٦ ص ٣٠٠ وابن سعد في طبقاته ج ٨ ص ١٨، والبخاري في باب الخمس من صحيحه كما في إرشاد الساري ج ٥ ص ١٩١ - ١٩٢ .

(٣) رواه الحر العاملي عن الطبري في تاريخه، والبلاذري في أنساب الأشراف، والسمعاني في الفضائل، وأبو عبيدة:

وقال ابن أبي الحديد: أما قول أبي بكر: «وليتكم ولست بخيركم» فقد صدق عند كثير من أصحابنا لأن خيرهم علي بن أبي طالب عليه السلام.

(شرح نهج البلاغة ج ١٧ ص ١٥٨)

وعلى هذا فلا يصلح للامامة لأن تقديم المفضول قيحة عقلاً كما تقدم ص ٢٢٢.

(٤) ذكر ابن أبي الحديد عن تاريخ الطبري قول أبي بكر: (... وان لي شيطاناً يعتريني).

(شرح نهج البلاغة ج ١٧ ص ١٥٩)

وذكره المتقي في كتر الأعمال ج ٣ ص ١٣٦، وابن سعد في طبقاته ج ٣ ص ٢٩ والطبري في تاريخه الكبير ج ٣ ص ٢٢٣، ٢٢٥ .

و لقول عمر: كانت بيعة أبي بكر فلتة^١ وقى^٢ الله^٣ شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه.^٤

وشكّ عند موته في استحقاقه الإمامة^٥.

وخالف الرسول (صلى الله عليه وآله) في الاستخلاف عندهم^٦.

وفي تولية من عزله (صلى الله عليه وآله).^{٧، ٨}

(١) ألفتة: البتة، وكل أمر يحصل فجأة لاعتدبير.

(٢) الف: فوقى.

(٣) في ج زيادة: المسلمين.

(٤) روى حديث الفلتة عن عمر، الشيوخ، وهو متفق عليه وذكر العلامة البحراني هذا الحديث عن طرق

عديدة عن علماء العامة في غاية المرام ص ٥٦٠ و ٥٦١، ورواه الحر العاملي عن ابن حجر، في كتاب

اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٤٢ و ٣٤٣ و ٣٦٢.

وذكره ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٦ وج ١٧ ص ١٦٤.

(٥) ب، ج، د: للإمامة.

حيث قال عند موته: وددت اني سألت رسول الله (ص) عن هذا الأمر فمن هو، وكنا لانتازع أهله...

وروي أيضاً انه قال: (ليتني يوم ظلة بني ساعدة كنت ضربت على يد أحد الرجلين...).

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦٨ و ٣٧٧)

وقد ذكر ابن أبي الحديد ما يقرب منه في شرح نهج البلاغة ج ١٧ ص ١٦٤.

(٦) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٧) حيث نصّ عليّ عمر بالخلافة من بعده فخالف رسول الله (ص) - على زعمه -، لانه كان يزعم: ان

رسول الله (ص) لم يستخلف أحداً من بعده.

فلو كان جثلاً الامر شورى، افضل من الاستخلاف - بزعمهم -، فلماذا لم يتبع ابو بكر فيه السنة، وخالفها

إلى التنصيص!؟.

(٨) ما بين القوسين ساقط من ب، د، وفي ج: عليه السلام.

(٩) هذه مخالفة أخرى خالف بها ابو بكر رسول الله (ص).

فان رسول الله (ص) بعد ما نصب عمر على الصدقات شكاه العباس إلى النبي (ص) فعزله رسول

الله (ص)، وبعد ان تولّى ابو بكر خلافة رسول الله (ص) وتلى عمر الصدقات، مما أثار سخط الصحابة

وانكروا عليه توليته عمر أبعد أن عزله النبي (ص)، حتى قال له طلحة: (وليت علينا فقاً غليظاً)، ذكر

معنى هذا الحر العاملي في اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥١ و ٣٦٨.

وفي التخلف عن جيش أسامة^١، مع علمهم بقصد التبعيد^٢.

(١) هذه مخالفة أخرى لرسول الله (ص) حيث كان قد أمر المسلمين بالانضواء تحت لواء عقده لاسامة بن زيد لإرعاب الروم.

وقد حرص النبي على أن لا يتخلف أحد عن جيش أسامة حرصاً بالغاً حتى أنه قال (ص): «لعن الله من تخلف عن جيش أسامة».

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٨٣)

ولكن أبابكر خالف الرسول (ص) في هذا أيضاً وتخلف عن الجيش.

(٢) وقد كان الرسول (ص) قد لاحظ أموراً عديدة في حرصه على انفاذ هذا الجيش.

منها: اظهار قوة المسلمين في اللحظات الاخيرة من حياة نبيهم (ص).

ومنها: ارشاد المسلمين الى ان السن لا يعد من محاور الامارة، بل المحور هو: الكفاءة والقدرة والعلم، ولهذا كان قد عقد اللواء لاسامة وهو في حدود الثامنة عشر من عمره، وجعله أميراً على المسلمين، وفيهم من بلغ العقد الثامن من عمره...

ومنها: ابعاد المنافقين والذين في قلوبهم مرض عن المدينة حتى لا يستغلوا وفاة الرسول (ص) في حياكة المؤامرات ضد المسلمين، وتشطيت عزم المسلمين في تصديدهم للعدوان الرومي، وبث بذور التفرقة بين صفوفهم.

وهذه النقطة الاخيرة كانت واضحة جداً للمسلمين آنذاك، فان إصراره (ص) على انضمام الجميع الى صفوف المقاتلين، وتأكيد على التحاق بعض الصحابة بصورة خاصة، كان يشير الى ان احد اغراض الرسول (ص) هو ابعاد المنافقين عن المدينة...

ومع كل ذلك فقد تخلف أبوبكر، وتخلف معه عمر وصاروا سبباً في تخلف كثير من المنافقين، حتى ادى الامر الى عدم تنفيذ رغبة الرسول (ص) في انفاذ جيش أسامة...

وقد روى السيد البحراني روايات عديدة في ان أبابكر كان في جيش أسامة، عن عدة من كتب العامة في غاية المرام ص ٦٠٢-٦٠٦، وذكر الحر العاملي في كتاب اثبات الهداة ما يلي:

(... أخرج الطبري في المسترشد ان أبابكر وعمر كانا في جيشه «=أسامة» ورجعا، وكذا روى الواقدي، والبلاذري، ومحمد بن إسحق، وأبوبكر الجوهري في كتاب السقيفة وغيرهم، ونظم فيه الناشي، والعوني، وابن الحجاج، وديك الجن، والنميري، والجزري أشعارهم، قال: وذكر أبوهاشم المضرابي في كتابه الذي سماه «الجامع الصغير» ان أبابكر استرجع عمراً عن جيش أسامة، وقد كان في أصحابه).

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦٧)

وذكر - أيضاً -: ان النبي (ص) أمر أسامة على جيش فيه أبوبكر وعمر وأبوعبيدة وغيرهم، وذلك في مرض الموت، وجعل يقول: جهزوا جيش أسامة، وان أبابكر وعمر وأباعبيدة رجعوا من العسكر.

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥١)

وولي أسامة عليهم، فهو أفضل^١.
وعلي (عليه السلام)^٢ لم يولّ عليه احداً^٣.
وهو أفضل من أسامة^٤.
ولم يتولّ عملاً في زمانه^٥.
واعطاه سورة براءة فنزل جبرئيل^٦ وأمر^٧ برده، وأخذ السورة منه،
وان لا يقرأها إلا هو أو واحد^٨ من أهله.

(١) عبارة «فهو أفضل» ساقطة من ب.

(٢) وقد مرّ في ص ٢٤٦ ان رسول الله عقد لواء لاسامة وامر الصحابة بالانضواء تحت لوائه، وتقديمه (ص)
لاسامة يدل على أنه كان أفضل منهم، ولكن علياً لم يولّ عليه أحد.

(٣) قال الامام زيد بن علي بن الحسين الشهيد في كتاب الصفوة عند قوله تعالى: «إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا». (الاحزاب: ٦/٣٣)

قال: (وكان من منّ الله تبارك اسمه ونعمته على آل محمد (ص) ان كان منهم أول من استجاب للنبي (ص) وصدّقه^١، وهاجر معه وجاهد على أمره فكان له الولاية في الرحم، والولاية في الدين، ثم يأخذ عليه أحد بفضل ولاية في الدين، وأخذ على الناس بفضل ولايته في الرحم مع الولاية في الدين في كتاب الله جل ثناؤه^٢).

(الصفوة ص ٩٤)

(٤) فيكون علي (ع) افضل الصحابة على الاطلاق.

(٥) فإن أبا بكر لم يتصد لعمل في حياة رسول الله (ص) ولم تكن له مواقف - بل ولا موقف واحد - يمكن الاعتماد عليه في اثبات كفايته، ففي خيبر وليّ هارباّ يجنّ أصحابه و يجنونونه (مسند احمد ج ٥ ص ٣٥٣ - ٣٥٤)، وفي أحد انهزم لايولي على شيء (اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦١ و ٣٦٤)، وفي الغار أخذ يرتعد حتى صار النبيّ (ص) يسكنه بقوله: «لا تحزن إنّ الله معّا» (سورة التوبة: ٤٠/٩) ولم يبق له الا تبليغ سورة براءة التي اعطاها رسول الله (ص) اياه، ولكنه لم يتم له ذلك أيضاً، فقد نزل الوحي برده وأخذ السورة منه.

(٦) ج: جبرئيل عليه السلام.

(٧) ب: وأمره.

(٨) ج: أحد.

(١) سبق ان ذكرنا تصديقه للرسول (ص) في تعليقنا (٤) ص ٢٢٤ وسياتي ايضاً ما يؤيد ذلك في تعليقنا (١) ص ٢٧٧.

(٢) راجع ص ٢٢٥-٢٢٦.

فبعث بها علياً (عليه السلام).^{٢٠١}
 ولم يكن عارفاً بالأحكام^٣ حتى قطع يسار سارق^٤ وأحرق بالنار.^٥
 ولم يعرف الكلالة^٦ ولا ميراث الجدة^٧.
 ولم يحذ خالداً ولا اقتص منه^٨.

(١) ما بين القوسين ساقط من ب ود.

(٢) ذكر ذلك جمع من الحفاظ والمحدثين منهم أحمد بن حنبل حيث روى بإسناده عن علي (ع) قال:
 لما نزلت عشر آيات من سورة براءة على النبي (ص)، دعا النبي (ص) أبا بكر فبعثه بها يستقرئها علي
 أهل مكة، ثم دعاني النبي (ص) فقال لي ادرك أبا بكر فحيثما لقيته فخذ الكتاب منه فاذهب إلى
 أهل مكة فاقرأه عليهم. فلحقته بالحفة فأخذت منه الكتاب.
 فرجع أبو بكر إلى النبي (ص) فقال: يا رسول الله هل نزل في شيء؟
 قال: لا، ولكن جبرئيل جاءني فقال: لن يؤدي عنك إلا أنت، أو رجل منك.

(المسند ج ١ ص ١٥١)

وروى ما يقرب منه في ج ١ ص ٣ و ٧٩ و ١٥٠ و ٣٣٠ - ٣٣١، وج ٢ ص ٢٩٩، وج ٣ ص ٢١٢، ٢٨٣
 وروى معناه في الفضائل الحديث رقم ١٠٨٨، ١٠٩٠ ورواه الترمذي في صحيحه ج ٥ ص، ٢٥٧ و
 ٢٧٦ وأبو بكر المروزي في مسند أبي بكر ص ١٦٦، ورواه ابن بطريق عن طرق العامة في العدة
 ص ٨٠ - ٨٣.

(٣) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ج ٢٠ ص ٢٧: وكان أبو بكر يقضي بالقضاء فينقضه عليه أصاغر
 الصحابة كبلال وصهيب ونحوهما، وقد روي ذلك في عدة قضايا.

(٤) ذكر هذا ابن تيمية في المنهاج ج ٣ ص ١٢٤ ونقله الحر العاملي في اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦٨.

(٥) فانه أمر بأن يحرق فجأة السلمي بالنار، في حين ان رسول الله (ص) نهى عن ذلك وقال: لا يعذب
 بالنار إلا رب النار.

ذكر هذا ابن تيمية في المنهاج ج ٣ ص ١٢٤، والحر العاملي في اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦٨، وابن أبي
 الحديد في شرح نهج البلاغة ج ١٦ ص ٢٢٢.

(٦) ذكر انه سئل عن الكلالة، فلم يحر جواباً، ثم قال: أقول في الكلالة برأبي، فان كان صواباً فمن الله،
 وان كان خطأ فمني ومن الشيطان!!.

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦٨)

في حين ان الله سبحانه ذكر ذلك في سورة النساء: ١٧٦/٤.

(٧) فقد سأله جده عن ميراثها فقال: لأجد لك شيئاً في كتاب الله ولا سنة نبيه!!.

(شرح القوشجي ص ٤٠٧)

(٨) في واقعة فضيحة احدثها خالدين الوليد يوم البطاح، حيث باغت بني حنيفة فقتل مالك بن نويرة
 ←

ودفن في بيت رسول الله صلى الله عليه وآله^١، وقد نهى الله تعالى^٢
دخوله في حياته^٣.

→

التميمي، وضاجع امرأته ام تميم بنت المنهال من ليلته، وقتل رجالهم وسبى نساءهم، ثم رجع إلى المدينة وقد غرز في عمامته أسهماً.

فقام اليه عمر ففزعها وحطمها، وقال له: قتلت امرأة مسلماً ثم نزوت على امرأته؟! والله لارجمنك باحجارك، ثم قال لابي بكر: ان خالداً قد زنى، فارجمه.

قال: ما كنت لارجمه، فانه تأول فاخطأ!!.

قال: انه قتل مسلماً، فاقتله به.

قال: ما كنت لأقتله به، انه تأول فاخطأ!!.

فلما اكثر عليه، قال: ما كنت لاشيم^١ سيفاً سلّه الله تعالى.

وفصّل عن هذه الواقعة الطبري في تاريخه ج ٣ ص ٢٧٨ - ٢٨٠ وابن الاثير في الكامل وابن ابي الحديد في شرح النهج ج ١٧ ص ٢٠٦ وابن حجر في الاصابة في ترجمة مالك، وغيرهم.

ونشير هنا إلى ان أبابكر ومن تبعه ورضى بهذه الجرعة النكراء سُمي حملات الابداء هذه «حروب الردة» مبرراً بذلك سفك دماء الفئات المعارضة لحكمه، ولكن الواقع كان غير ذلك، فماضت سنوات حتى فكّ خليفته عمر بن الخطاب الاسرى والسبايا وودى القتلى من بيت المال، وذلك بعد ان استتب الامر للحكم الغاشم.

والحر العاملي يبيّن لنا حقيقة هذه الحروب وأسبابها الرئيسية عن لسان احدى سبايا بني حنيفة فيروي:

(... إنها قالت لامير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) لما رأته: من أنت؟.

قال: انا علي بن ابي طالب.

قالت: لعلك الرجل الذي نصبه لنا رسول الله (ص) في صبيحة يوم الجمعة بغدير خم علماً للناس؟

فقال: أنا ذلك الرجل.

فقالت: من أجلك غصبنا، ومن نحوك أثينا، لان رجالنا قالوا: لانسلم صدقات أموالنا وطاعة نفوسنا الا لمن نصبه رسول الله (ص) فينا وفيكم علماً).

(إثبات الهداة ج ٢ ص ٤٢)

(١) ساقط من الف.

(٢) ساقط من ج.

(٣) وذلك بقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ». (الاحزاب: ٥٣/٣٣)

(١) شام سيفه: أغمدته.

وَبَعَثَ إِلَى بَيْتِ^١ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - لَمَّا امْتَنَعَ مِنَ الْبَيْعَةِ - فَأُضْرِمَ فِيهِ النَّارُ، وَفِيهِ فَاطِمَةُ^٢، وَجَمَاعَةٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ^٣.
وَرَدَ عَلَيْهِ الْحَسَنَانِ (عَلَيْهِمَا السَّلَامُ)^٤ لَمَّا بُويعَ^٥.

(١) ساقط من الف، ب

(٢) زيادة في ج: والحسن والحسين عليهما السلام.

(٣) ذكر جمع من الحفاظ منهم المتقي الهندي في كنز العمال ج ٣ ص ١٤٠ في كتاب الخلافة والامارة، والطبري في تاريخه ج ٣ ص ١٩٨ وابن عبد ربه في العقد الفريد ج ٣ ص ٦٣ ط سنة ١٣٣١.
وذكر الحرّ العاملي روايات في احراق بيت امير المؤمنين (ع) عن الطبري والواقدي وابن جرير وابن عبد ربه وغيرهم في اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٣٣ - ٣٣٤.

وروى ابن طاووس في ذلك روايات منها: ما عن الطبري في تاريخه ج ٣ ص ١٩٨، ومنها ما عن الواقدي، ومنها: ما عن ابن جبرانة في غرره، عن زيد بن اسلم انه قال: كنت ممن حمل الحطب مع عمر الى باب فاطمة...، ومنها: ما عن ابن عبد ربه في العقد الفريد ج ٣ ص ٦٣ ط مصر وفيه: (...).
واما علي والعباس والزبير ففقدوا في بيت فاطمة حتى بعث اليهم أبو بكر عمر بن الخطاب ليخرجهم من بيت فاطمة، وقال له: ان أبوا فقاتلهم.

فأقبل بقبس من نار على ان يضرم عليهم الدار، فلقيته فاطمة فقالت: يا ابن الخطاب أجئت لتحرق دارنا؟!.

قال: نعم او تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة)

وروى هذا الحديث ابن قتيبة في الامامة والسياسة ج ١ ص ١٩، ولمزيد الاطلاع راجع الطوائف ج ١ ص ٢٣٨ و ٢٣٩.

هذا وقد اورد الحرّ العاملي ما يقرب من هذه الرواية في اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٧٦ وص ٣٨٦ وعلق عليها بقوله:

(... والامامة عندهم ليست من أصول الدين ولا فروعه، فكيف يحرق عليها؟ والنبي لم يقهر كتابياً على متابعتة، وهلاً قصد بيوت الانصار وغيرهم بذلك لَمَّا امتنعوا من البيعة...).

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٦٨)

(٤) ما بين القوسين ساقط من الف وب ود.

(٥) قال العلامة الحلي: (... لَمَّا بُويعَ أَبُو بَكْرٍ صَعِدَ الْمَنْبَرُ، فَجَاءَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَعَ جَمَاعَةٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَغَيْرِهِمْ فَأَنْكَرُوا عَلَيْهِ، وَقَالَ لَهُ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ (ع): هَذَا مَقَامُ جَدِّنَا وَلَسْتَ لَهُ أَهْلًا...).

(كشف المراد ص ٤٠٣)

وندم على كشف بيت^١ فاطمة عليها السلام^٢.

[عمر بن الخطاب]

وأمر عمر برجم امرأة حامل^٣، وأخرى مجنونة، فنهاه علي عليه السلام.
فقال: لولا علي لهلك عمر^٤.

(١) ساقط من ب.

(٢) ذكره الحر العاملي في اثبات الهداة فقال: وقال ابوبكر عند موته: «وددت أني لم اكشف بيت فاطمة، ولو كان أغلق على حرب.»

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥٩)

وروى ابن قتيبة وغيره انه قال: (ليتني كنت تركت بيت فاطمة...).

(نفس المصدر ص ٣٦٧)

(٣) د: حاملة.

(٤) روى ذلك موفق بن أحمد - على ما نقله السيد هاشم البحراني - باسناده: انه لما كان في ولاية عمر أبي بامرأة حامل، فسألها عمر، فاعترفت بالفجور، فأمر بها عمر أن ترجم، فلقبها علي بن أبي طالب (ع) فقال: ما بال هذه؟

فقالوا: أمر بها أمير المؤمنين أن ترجم.

فردّها علي (ع)، فقال لعمر: أمرت بها أن ترجم؟!.

قال: نعم، لقد اعترفت عندي بالفجور.

فقال: هذا سلطانك عليها، فما سلطانك على الذي في بطنها؟!، ولعلك انتهرتها أو أخفتها؟.

فقال عمر: قد كان ذلك.

قال: أو ما سمعت رسول الله (ص) يقول: «لا تحذ على معترف بعد بلاء»، إنه من قيدت أو حبست أو تهددت فلا إقرار لها.

... فخلّى سبيلها، ثم قال عمر: عجزت النساء ان تلد مثل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، لولا علي لهلك عمر.

ورواه المفسر الجليل محمد بن علي بن ابراهيم بن هاشم القمي في «عجائب أحكام وقضايا ومسائل امير المؤمنين (ع)» ص ٢١.

وروي - ايضاً - عن المفيد (ره): ان مجنونة - على عهد عمر - فجر بها رجل، فقامت البيّنة عليها بذلك، فأمر عمر، بجلدها الحد، فمر بها امير المؤمنين وقد أخذت لتجلد، فقال: ما بال مجنونة آل فلان تعتل؟.

فقيل له: إن رجلاً فجر بها وهرب، وقامت البيّنة عليها، فأمر عمر بجلدها.

و تشكك في موت النبي صلى الله عليه وآله حتى علمه^٢ ابوبكر: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ»^٣.

فقال: كآني لم أسمع هذه الآية.^٤

وقال: كل الناس^٥ أفقه من عمر حتى المخدرات^٦، لما منع^٧ من المغالات في الصداق^٨.

→

فقال ردوها اليه وقولوا: أما علمت أن هذه مجنونة آل فلان، وأن النبي (ص) قد رفع القلم عن المجنون حتى يفيق؟، إنها مغلوبة على عقلها ونفسها.

فردت اليه، وقيل له ذلك، فقال: فرّج الله عنه لقد كدت اهلك في جلدها.

وروى - ايضاً - : في المناقب عن الحسن وعطاء وقتادة وشعبة وأحمد: أن مجنونة فجر بها رجل - وذكر نحوه - ثم قال: وأشار البخاري الى ذلك في صحيحه. (عجائب احكام... ص ٢٠)

وروى احمد في الفضائل ان عمر كان يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبوحسن.

وسأني ما يناسب المقام في الهامش (٢) ص ٢٦٥.

(١) ساقط من ب.

(٢) ب، ج، د: تلى عليه.

(٣) سورة الزمر: ٣٩/٣٠.

(٤) اورده ابن ابى الحديد في شرح النهج ج ١٢ ص ١٩٥ في ما طعن به على عمر، وذكر معناه المحدث الحرّ العالمي في كتاب اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٣٨ و ٣٥٣ و ٣٦١، وقال في ص ٣٧١: وقد روى انكاره لموته (ص) جمع من علماء اهل السنة منهم البخاري والشعيبي والجرجاني والطبري والزعمشري والحميدي.

(٥) ساقط من ب، ج.

(٦) زيادة في د: في الحجال.

(٧) الف: لما سمع.

(٨) هكذا حكاه ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ج ٣ ص ١٤٧ واورده الحرّ العالمي بهذا اللفظ:

(...) وقال مرة: لا يبلغني ان امرأة تجاوز بصدّاقها صدّاق النبي (ص) الا ارتجعت ذلك منها.

فقال له امرأة: ما جعل الله ذلك لك، انه تعالى قال: «وَأَتَيْتُمُ إِحْدِيهِنَّ قِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا تَأْخُذُوهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا». [النساء: ٢٠/٤].

فقال: كل الناس أفقه من عمر حتى ربّات الحجال، الا تعجبون من امام اخطأ وامرأة اصابت، فاضلت امامكم ففضلت عليه).

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥١)

وأعطى أزواج النبي صلى الله عليه وآله^١، وأقرض^٢.
 ومنع أهل البيت من خمسهم^٣.
 وقضى في الجدة بمئة قضية^٤.
 وفضل في القسمة^٥.
 ومنع المتعتين^٦.

(١) الصلاة على الرسول وآله ساقطة من ب، وفي ج: عليه السلام.

(٢) ج، د: واقرض.

(٣) ذكر الحر العاملي ان عمر كان يعطي عائشة وحفصة كل سنة من بيت المال عشرة آلاف درهم، ومنع أهل البيت خمسهم.

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥١)

(٤) الف: مائة، ب، ج، د: بمائة.

(٥) د: قضيب - وهو تصحيف - .

(٦) يعني: ان عمر قضى في فرض الجدة بمئة قضية كلها ينقض بعضها بعضاً، على ما حكاه عنه العسقلاني في فتح الباري في شرح صحيح البخاري من كتاب الفرائض ج ١٢ ص ١٦.

وذكره المتقي في كنز العمال في كتاب الفرائض ج ٦ ص ١٥، وابن ابي الحديد في شرح النهج ج ٣ ص ١٦٥ (وفيه: سبعين قضية).

(٧) حيث لم يكن يعطي المسلمين بالسوية، بل كان يفضل بعضهم على بعض مما لم يمارسه رسول الله (ص) في حياته الا في غنائم حنين وذلك تألفاً لقلوب صناديد قريش في قضية خاصة.

(٨) يعني تحريم عمر للمتعتين (متعة الحج ومتعة النساء).

وهذا من جملة المواخذات عليه، لأنه حكم فيها بخلاف ما كان عليه النبي (ص)، وما جاء به القرآن الكريم من قوله تعالى: «فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» (البقرة: ١٩٦/٢)، ولا خلاف بين المسلمين في نزولها في متعة الحج.

وقوله تعالى: «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» (النساء: ٢٤/٤)، وحكى نزول هذه الآية في متعة النساء الطبري في تفسير الآية ج ٥ ص ٩، والسيوطي في الدر المنثور ج ٢ ص ١٣٩.

وقد حكى الحفاظ وائمة الحديث انهما كانتا على عهد رسول الله (ص)، وقد مارسهما جمع من الصحابة في عهد الرسول (ص)، وكذا على عهد ابي بكر وأوائل عهد عمر، وان عمر منع عنها بعد ذلك، فصعد النبي وقال: «متعتان عخلتان كانتا على عهد رسول الله (ص)، وأنا أنهى عنها وأعاقب عليهما؛ متعة الحج ومتعة النساء».

وقد ذكر هذا جمع من المحدثين منهم: الفخر الرازي في تفسيره ج ٣ ص ١٩٤ و احمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٣٢٥ وذكره القوشجي في شرحه للتجريد ص ٣٨٢.

وحكم في الشورى بضد الصواب^{٢٠١}.
وخرق^٣ كتاب فاطمة عليها السلام^{٥٠٤}.

[عثمان بن عفان]

وولّى عثمان من ظهر فسقه، حتى أحدثوا في أمر المسلمين ما أحدثوا^٦.

→ وقد عقد السيد شرف الدين في كتاب الفصول المهمة مبحثاً ذكر فيه أسماء الصحابة الذين انكروا على عمر تحريره للمعتنن مع ذكر المصادر فراجع هناك ص ٦٣.

(١) ساقط من الف.

(٢) حيث خرج بالخلافة عن الانتخاب على ما كانت عليه اماره ابي بكر، وخرج بها عن النص كما فعله ابوبكر، وحصرها في ستة، ثم في اربعة، ثم في واحد ووصفه بالضعف والقصور! .
وقال ان اجتمع علي وعثمان فالقول ما قالاه وان صاروا ثلاثة وثلاثة فالقول للذين فيهم عبد الرحمن، و امر بضرب اعتناقهم ان تأخروا عن البيعة فوق ثلاثة ايام، وامر بقتل من يخالف الاربعة منهم، او الذين ليس فيهم عبد الرحمن.

روى هذا ابن قتيبة في كتاب الامامة والسياسة عند التعرض لامر الشورى ص ٢٨، والمتقي الهندي في كنز العمال في كتاب الفضائل ج ٦ ص ٣٥٩، وابن ابي الحديد في شرحه لنهج البلاغة ج ١ ص ٦٢ وج ١٦ ص ١٧.

(٣) ب: وخرق - وهو تصحيف - .

(٤) التسليم ساقط من ب.

(٥) ذكره الحر العاملي في اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٧١ وروى ابن ابي الحديد: ان فاطمة جاءت الى ابي بكر، وقالت: ان ابي اعطاني فدكاً، وعلي وام أيمن يشهدان، فقال: ما كنت لتقولني على أبيك الا الحق، قد اعطيتكها، ودعا بصحيفة من آدم، فكتب لها فيها، فخرجت فلقيت عمر، فقال: من أين جئت يا فاطمة؟

قالت: جئت من عند ابي بكر، أخبرته ان رسول الله (ص) اعطاني فدكاً، وان علياً وام أيمن يشهدان لي بذلك، فاعطانيها، وكتب لي بها.

فأخذ عمر منها الكتاب، ثم رجع الى ابي بكر فقال: اعطيت فاطمة فدكاً، وكتبت بها لها؟! قال: نعم، فقال: ان علياً يجزّ الى نفسه وام أيمن امرأة، وبصق في الكتاب فمحاها وخرقه!! .

(شرح نهج البلاغة ج ١٦ ص ٢٧٤)

(٦) فما ان تولّى الخلافة حتى اوطأ بنو أمية رقاب الناس، فجعل معاوية بن ابي سفيان على الشام، واستعمل الوليد بن عقبة الذي ظهر منه شرب الخمر، فكان يصلي حال امارته وهو سكران.

واستعمل سعيد بن العاص على الكوفة وظهرت منه اشياء منكرة وقال: انما السواد بستان لقريش...

وآثر أهله^١ بالاموال^٢.وحمي لنفسه^٣.

→ وولى عبد الله بن سعد بن ابي سرح - الذي أهدر رسول الله (ص) دمه لارتداده - مصر، ولما تظلم منه اهل مصر وصرفه عنهم بمحمد بن ابي بكر، كاتبه سرّاً بأن يستمر على الولاية، وامره بقتل محمد بن ابي بكر وغيره ممن يرد عليه، فأبطن خلاف ما أظهره.
وعندما ظفروا بمبعوثوا أهل مصر بالكتاب صار ذلك سبباً في محاصرته وذريعة الى قتله.
وقد ذكر المؤرخون تأمير عثمان الاحداث والفسقة على المسلمين ذكر ذلك ابن قتيبة في الامامة والسياسة/ باب ما أنكر الناس على عثمان ص ٣٠، وابن عبد ربه في العقد الفريد ج ٣ ص ٧٧.
(١) في د زيادة: وأقاربه.

(٢) ج: بأموال، ود: بالأموال العظيمة.

فاعطى عبد الله بن أبي سرح - أخاه من الرضاغة - جميع ما أفاء الله على المسلمين من فتح افريقيا وهي من طرابلس الغرب الى طنجة من غير ان يشركه فيه أحداً من المسلمين.
واعطى اباسفيا بن حرب مائتي الف من بيت المال في اليوم الذي امر فيه لمروان بن الحكم بمئة الف من بيت المال. وقد كان زوجة ابنته «أم أبان».
وأناه ابو موسى من العراق بأموال جليلة، فقسمها كلها في بني أمية، بالصحاف.
وأنكح الحارث بن الحكم ابنته عائشة، فاعطاه مئة الف من بيت المال.
وروي أيضاً أنه ولى الحكم بن ابي العاص - طريد رسول الله (ص) - صدقات قضاة، غلبت ثلاثمائة الف الف، فوهبها له حين أتاه بها.
وهذا غيظ من فيض ما ذكره ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة ج ١ ص ١٩٨ و ١٩٩ وج ٣ ص ٣٣ - ٣٩.

وقال ابو الفدا في تاريخه ج ١ ص ١٨٧:

(...) وأعطى عثمان مروان بن الحكم خمس افريقيا وهو خمس مئة الف دينار وأقطعهُ فداكدا (...).

و يحدثنا الطبري عن خمس افريقيا فيقول:

(...) كان الذي صالحهم عليه عبد الله بن سعد (= ابن ابي سرح) ثلاثمائة قنطار ذهب (...).

تاريخ الطبري ج ٣ ص ٥٠

(٣) وقد ذكر ابن ابي الحديد في ج ٣ ص ٣٩ من شرح نهج البلاغة:

(...) ان عثمان كان يحمي «الشرف» لابله - وكانت الف بعير - ولابل الحكم بن ابي العاص، ويحمي «الربذة» لابل الصدقة، ويحمي «البقيع» لخيال المسلمين وخیله وخیل بني أمية).
وعمله هذا ينافي ما قرره رسول الله (ص) فانه (ص) جعل المسلمين سواء في الماء والكلأ. وعليه فلا يجوز لاحد ان يحمي الكلأ عن المسلمين ولو لابل الصدقة.

ووقع منه أشياء منكورة في حق الصحابة، فضرب «ابن مسعود»^١ حتى مات^٢، وأحرق مصحفه^٣.
وضرب «أبازر»^٤ ونفاه إلى الربذة^٥.

(١) وهو الصحابي الكبير عبدالله بن مسعود الذي مات رسول الله (ص) وهو يحبه على ما رواه احمد بن حنبل في مسنده ج ٤ ص ٢٠٣، وقال (ص) فيه: «من احب ان يقرأ القرآن كما انزل فليقرأه بقراءة ابن ام عبد».

ورواه ايضا في الفضائل، الاحاديث: ١٥٣٧، ١٥٥٣، ١٥٥٤ وشرح نهج البلاغة ج ٣ ص ٤٥.

(٢) اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٤١.

واعتذر القوشجي عن ذلك بقوله:

(...) واجيب بان ضرب ابن مسعود - ان صح - فقد قيل: انه لما أراد عثمان ان يجمع الناس على

مصحف واحد ويرفع الاختلاف بينهم في كتاب الله طلب مصحفه فأبى... فأذبه عثمان لينقاد...!!

(شرح القوشجي ص ٤٠٩)

(٣) روى ذلك البخاري في باب جمع القرآن من كتاب فضائل القرآن.

(٤) أبوزر هو الصحابي الكبير «جندب بن جنادة» الذي كان ينطق بالحق اينما كان، لا تأخذه فيه لومة

لاثم، وقد تعرض لصنوف الإهانة والاستخفاف في اماره عثمان، لانه كان ينهى الاسرة الحاكمة عن

البذخ والاصراف والتبذير على حساب بيت مال المسلمين.

وقد ورد في مناقبه روايات عديدة منها:

ان رسول الله (ص) قال فيه: «ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من رجل أصدق لهجة من أبي ذر»،

رواه احمد بن حنبل في مسنده ج ٢ ص ١٦٣ و ١٧٠ و ٢٢٣ و ج ٥ ص ١٩٧ و ج ٦ ص ٤٤٢.

وكان أحد أربعة أمر الله نبيه بحبهم واخبره انه يحبهم، على ما رواه احمد بن حنبل في مسنده ج ٥

ص ٣٥١ و ٣٥٦.

(٥) واما ما ذكره المؤرخون عن كيفية نفي هذا العبد الصالح إلى الربذة، والقساوة التي عومل بها

فلان تعرض لذكرها مخافة التناول، وقد ذكر شرطاً منها ابن ابي الحديد في شرح النهج ج ٣ ص ٥٨.

الا اننا نشير إلى ان نفي أبي ذر واباعده اثار سخط الصحابة وهذا ما يرويه لنا احمد بن حنبل باسناده

إلى أبي الدرداء، انه لماعلم بنفي أبي ذر قال:

(...) اللهم ان كذبوا أبازر فاني لا أكذبه، اللهم وإن اتهموه فاني لا أتهمه، اللهم وإن استغشوه فاني

لا استغشه، فان رسول الله (ص) كان يأتمنه حين لا ياتمن أحداً، ويسر آليه حين لا يسر آلي أحد، أما

والذي نفس أبي الدرداء بيده لو أن أبازر قطع يميني ما أبغضته بعد الذي سمعت من رسول الله (ص)

يقول: ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر).

(مسند احمد بن حنبل ج ٥ ص ١٩٧)

و ضرب «عماراً» حتى أصابه فتق^١.

و أسقط القود عن «ابن عمر»، والحدّ عن «الوليد» مع وجوبهما^{٢،٣}.

(١) عمار بن ياسر وهو ابن سمية، أول شهيدة في الاسلام، وهو من اكابر صحابة رسول الله (ص) وكان يضطحي بكل ماله في سبيل الاسلام ولقد ذكر في مناقبه انه كان يستاذن على النبي (ص) فيقول (ص): ائذنوا له، مرحباً بالطيب المطيب.

(رواه احمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ١٠٠ و ١٢٣ و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٣٠ و ١٣٨).

وقال فيه رسول الله (ص): من عادى عماراً عاداه الله ومن أبغض عماراً أبغضه الله.

(مسند احمد بن حنبل ج ٤ ص ٨٩ و ٩٠)

و ضرب عثمان عماراً غير مختلف فيه بين الرواة وانما اختلفوا في سببه، فقد روى المؤرخون واصحاب الحديث في ضربه أسباباً عديدة.

فروي ان عثمان مَرَّ بِقَبْرِ جَدِيدٍ، فَسَأَلَ عَنْهُ، فَقِيلَ: أَنَّهُ قَبْرُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فَغَضِبَ عَلَى عَمَارٍ لِكُتْمَانِهِ أَيَّاهُ مَوْتَهُ، إِذْ كَانَ هُوَ الْمَتَوَلَّى لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَالْقِيَامُ بِشَأْنِهِ، فَعَنْدَهَا وَطِئَ عُثْمَانُ عَمَاراً حَتَّى أَصَابَهُ الْفَتْقُ.

وروى آخرون: ان المقداد وعماراً وطلحة والزبير وعدّة من أصحاب الرسول (ص) كتبوا كتاباً عدّوا فيه أحداث عثمان وخوّفوه به... فاخذ عمار الكتاب فأثابه به... فامر عثمان غلاماً له، فعدّوا بيديه ورجليه، ثم ضربه عثمان برجليه - وهي في الخفين - على مذاكيره، فأصابه الفتق، وكان ضعيفاً كبيراً فغشي عليه.

وقد روى هذا الأخير ابن قتيبة في باب ما انكره الناس على عثمان، الا انه قال: ... قال عثمان اضربوه، فضرّبوه، وضرب عثمان معهم حتى فتقوا بطنه فغشي عليه فجروه حتى طرحوه على باب الدار. الامامة والسياسة ص ٣٣

وقال ابن أبي الحديد منكرأ على صاحب المغني اعتذاره عن عثمان:

فاما قوله عن ابي علي: (انه لو ثبت أنه ضربه للقول العظيم الذي كان يقوله فيه لم يكن طعننا، لان للامام تاديب من يستحق ذلك)، فقد كان يجب ان يستوحش منه صاحب كتاب «المغني» او من حكى كلامه من ابي علي وغيره، من ان يعتذر - من ضرب عمار ووقده حتى لحقه من الغشي ماترك له الصلاة، ووطشه بالاقدام امتهاناً واستخفافاً - بشيء من العذر، فلا عذر يسمع بايقاع نهاية المكروه بمن روى ان النبي (ص) قال فيه: عمار جلدة ما بين العين والأنف ومتى تنكأ الجلدة يدم الأنف...)

(شرح نهج البلاغة ج ٣ ص ٥١ - ٥٢)

(٢) زيادة في د: عليهما.

(٣) اما القود، فقد وجب على عبيد الله بن عمر بن الخطاب حيث قتل الهرمزان، وكان مسلماً فكان عليه القود، لكن عثمان أسقطه عنه.

وقد ذكر موضوع القتل هذا كل من الطبري في تاريخه ج ٥ ص ٤٢ وابن الاثير في الكامل ج ٣ ص ٢٩.

وخذلته^١ الصحابة حتى قتل^٢.

→ وقال في اسد الغابة عند ترجمة عبيد الله - هذا - (... فغدا (أي: عبيد الله) عليهم بالسيف فقتل «الهرمزاني» وابنته و«جفينة»^١.

هذا وقد كان امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) يطالب عثمان بأن ياخذ القود من ابن عمر. فلم يفعل. (أسد الغابة ج ٣ ص ٣٤٣)

واما الوليد: فقد ذكر فيه ابن ابي الحديد: ما ملخصه: انه اختص بساحر يلعب بين يديه وكاد ان يفتن الناس، فجاء جندب بن عبد الله الأزدي فقتل الساحر - قياماً بواجب الشريعة - فحبسه الوليد، وطال حبسه، ... حتى هرب من السجن.

وشرب الوليد مرة الخمر، وصلى بالناس الصبح أربع ركعات، ثم التفت إلى المصلين وقال: أريدكم؟! فقالوا: لا قد قضينا صلاتنا.

وقال الحطيفة في ذلك:

شهد الحطيفة يوم يلقي ربه	أن الوليد أحق بالغدر
نادى وقد نفذت صلاتهم	أزيدكم ثيلاً وما يدري
ليزيدهم خيراً ولوقبلوا	منه لقادهم على عشر

شرح نهج البلاغة ج ٣ ص ١٨ و ٢٠ (بتصرف)

هذا، ولكن عثمان لم يجر الحد على «الوليد» لشربه الخمر، ولا انكر عليه حبسه لجندب، وتجاوزه لحدود الشريعة.

(١) الف وهامش ج: في نسخة: وخذله.

(٢) ذكر ابن ابي الحديد في شرح النهج ما نصه:

(...) وجدنا احوال الصحابة دالة على تصديقهم المطاعين فيه «= في عثمان» وبراءتهم منه، والدليل على ذلك انهم تركوه بعد قتله ثلاثة أيام لم يدفنوه، ولا أنكروا على من أجلب عليه من أهل الامصار، بل اسلموه ولم يدفعوا عنه، ولكنهم أعانوا عليه، ولم يمنعوا من حصره، ولا من منع الماء عنه ولا من قتله، مع تمكنهم من خلاف ذلك وهذا من أقوى الدلائل على ما قلناه ولو لم يدل على أمره عندهم الا ما روي عن علي (ع) انه قال (الله قتله وأنا معه).

وانه كان في أصحابه (ع) من يصرح بأنه قتل عثمان ومع ذلك لا يقيدهم، بل ولا ينكر عليهم، وكان أهل الشام يصرون بان مع أمير المؤمنين قتلة عثمان، ويجعلون ذلك من أوكد الشبه، ولا ينكر ذلك عليهم، مع إنا نعلم ان امير المؤمنين (ع) لو أراد ان يتعاضد هو وأصحابه على المنع عنه لما وقع في حقه ما وقع (...).

(شرح نهج البلاغة ج ٣ ص ٦٢ - ٦٣)

(١) جفينة، كان نصرانياً من أهل الحيرة، وكان ضراً لسعد بن ابي وقاص، أقدمه إلى المدينة للصلح الذي بينه وبينهم،

هامش شرح نهج البلاغة ج ٣ ص ٦٠ عن تاريخ الطبري ج ٥ ص ٤٢.

وقال أمير المؤمنين^١ (عليه السلام)^٢: الله قتله^٣.
ولم يدفن إلا بعد ثلاث^٤.
وعابوا غيبته عن «أحد» و «بدر»^{٥،٦} والبيعة^٧.

[أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام]

وعلي - عليه السلام - أفضل^٨.

لكثرة جهاده، وعظم بلائه في وقائع النبي صلى الله عليه وآله؛
بأجمعها^٩!

(١) في زيادة: علي.

(٢) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٣) ب، د: قتله الله.

واضافة القتل الى الله هو بمعنى الحكم والرضى بقتله.

(٤) وذكره المتقي الهندي في كنز العمال ج ٦ ص ٣٨٨.

(٥) د: الى ثلاث.

وقد ذكر ذلك الطبري في تاريخه ج ٥ ص ١٤٣ و ١٤٤، وابن عبد ربه - أيضاً - في الاستيعاب.

(٦) كلمة: (و بدر) ساقطة من الف.

(٧) ما بين القوسين - من قوله: (والبيعة) الى قوله: (غزاة بدر) في ص ٢٦٠ - ساقط من د.

(٨) اي: بيعة الرضوان.

(٩) قال السيد المرتضى علم الهدى (ره): سمعت شيخاً مقدماً في الرواية من أصحاب الحديث يقال له:

ابوحفص عمر بن شاهين [= ولد سنة ٢٩٧ هـ وتوفي سنة ٣٨٥ هـ ببغداد] يقول: إني جمعت من فضائل

علي (ع) خاصة الف جزء.

(إعلام الوري ص ١٨٤ - ١٨٥).

(١٠) الصلاة على الرسول وآله ساقطة من: ب.

(١١) روى ابن عساكر بإسناده، عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس: ان راية المهاجرين كانت

مع علي في المواقف كلها، يوم بدر، ويوم أحد، ويوم خيبر، ويوم الأحزاب، ويوم فتح مكة، ولم تنزل

معه في المواقف كلها.

(تاريخ مدينة دمشق ج ١ ص ١٥٩)

وأخرجه الطبراني في ترجمة عبد الله بن العباس من المعجم الكبير ج ٣ عن محمد بن

و لم يبلغ أحد درجته في غزاة بدر^١. وأحد^٢

→ عبدوس عن علي بن الجعد عن ابي شيبة.

(المصدر السابق هامش ص ١٥٩)

وروى ابن عساكر بأسناده عن قتادة: ان علي بن ابي طالب كان صاحب لواء رسول الله (ص) يوم بدر وفي كل مشهد.

(نفس المصدر ص ١٦٣، وعلق المحمودي عليه بقوله: رواه ابن سعد في ترجمة امير المؤمنين من الطبقات الكبرى ج ٣ ص ٢٣).

وروى احمد بن حنبل في الفضائل: (كان صاحب راية رسول الله (ص) علي بن ابي طالب).

(الفضائل الحديث ١١٥٩)

واما عن بلائه وتكيله بالمشركين، وكيف انه كان يستقبل الشهادة دفاعاً عن رسول الله (ص) ويغور في جحافل المشركين يضربهم بقائمة سيفه، مضحياً بحياته، من اجل إعلاء كلمة الله في الارض فقد ذكره المؤرخون في تاريخ الاسلام وسنشير الى نماذج منه في الصفحات التالية...

(١) من مقاماته في غزوة بدر: ان النبي (ص) قال ليلة بدر لأصحابه: من يستقي لنا من الماء؟.

فأحجم الناس، فقام علي فاحتضن قرية ثم أتى بئراً بعيدة القعر مظلمة، فانحدر فيها، فأوحى الله عزوجل الى جبريل وميكائيل واسرافيل: تأهبوا لنصر محمد عليه السلام وحزبه، فهبطوا من السماء لهم لفظ يذعر من سمعه، فلما حاذوا البئر سلموا عليه من عند آخرهم اكراماً وتجليلاً.

رواه احمد بن حنبل في الفضائل الحديث رقم ١٠٤٩، وذكره المحب الطبري في ذخائر العقبى ص ٦٩ وفيه: (تبجيلاً)، واورده ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة ج ٢ ص ٤٣٠ وفيه: (اجلالاً)، وذكره الطبرسي في اعلام الوري ص ١٩٢ باختلاف يسير.

ومنها: انه بارز الوليد بن عتبة فقتله، وبارز حمزة بن عبدالمطلب غتبه فقتله، وبارز عبيدة بن الحارث شيبه، فاختلف بينهما ضربتان قطعت احدهما فخذ عبيدة، فانقذه علي (ع) بضربة بذكر بها شيبه فقتله، وكان قتل هؤلاء أول خوف لحق المشركين، وأول ذلة دخلت عليهم، وهكذا كتب للمسلمين أول نصر.

ولقد قتل الامام علي عليه السلام بعد هؤلاء: العاص بن سعيد بن العاص، وحنظلة بن ابي سفيان، وطعيمة بن عدي، ونوفل بن خويلد، ولم يزل يقتل منهم الواحد بعد الآخر حتى أتى على سبعين منهم...

(اعلام الوري ص ١٩٢)

(٢) ومن مآثره في غزوة أحد وهي البطشة الكبرى التي كتبت فيها العزة للمسلمين بنضال علي بن ابي طالب (ع)، فقد تقدم (ع) وهو حامل راية الاسلام الى حامل لواء المشركين طلحة بن ابي طلحة - وكان يدعى كبش الكتيبة - وضربه علي (ع) ضربة على مقدم رأسه فبدرت عيناه وصاح صيحة لم يصب مثلها

→ وسقط اللواء من يده، فأخذه أخ له يقال له مصعب، فرماه عاصم بن ثابت بسهم فقتله، ثم أخذ اللواء عبد لهم يقال له: صواب، وكان من أشد الناس، فضربه علي (ع) على يمينه فقطعها، فأخذ اللواء بيده اليسرى فضربه علي (ع) على يده اليسرى فقطعها، فأخذ اللواء على صدره وجمع يديه المقطوعتين عليه، فضربه علي (ع) على أم رأسه فسقط صريعاً وانهزم القوم...

وفي النكسة التي اصابت المسلمين في هذه الغزوة لتخلفهم عن أوامر رسول الله (ص) وتركهم للموضع الاستراتيجي على الجبل وانشغالهم بجمع الغنائم، كان الامام علي (ع) هو الذي أعاد لهم العزة والكرامة...

فبعد ان هجم قائد فيلق الشرك - آنذاك - خالد بن الوليد على المسلمين من الخلف مقتنماً فرصة انشغالهم بجمع الغنائم، وقتل الكثير من المسلمين، انهزم المسلمون واخذوا يصعدون الجبال فراراً... وهو ما عبّر عنه القرآن الكريم بقوله تعالى: (... إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنِ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ...) (آل عمران: ١٥٣/٣)

لم يبق مع رسول الله (ص) الا ابودجانة، سماك بن خرشة، وسهل بن حنيف، وأمير المؤمنين علي (ع)...

ولنقرأ ما رواه عكرمة عن علي (ع) وهو يصف هذا الموقف الرهيب: (... لَمَّا انْهَزَمَ النَّاسُ يَوْمَ أُحُدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (ص) لِحَقْنِي مِنَ الْجَزَعِ عَلَيْهِ مَا لَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي، فَكُنْتُ أَمَامَهُ أَضْرِبُ بَسِيفِي بَيْنَ يَدَيْهِ، فَرَجَعْتُ أَطْلِبُهُ فَلَمْ أَرَهُ، فَقُلْتُ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) لِيَفِرَّ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي الْقِتْلَى، فَأَظُنُّهُ رَفَعَ مِنْ بَيْنِنَا، فَكَسَرْتُ جَفْنَ سَيْفِي، وَقُلْتُ فِي نَفْسِي: لَا قَاتِلَنَ بِهِ عَنْهُ حَتَّى أَقْتُلَ، وَحَمَلْتُ عَلَى الْقَوْمِ فَأَفْرَجُوا، فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ (ص) وَقَدْ وَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ، فَقُمْتُ عَلَى رَأْسِهِ، فَنَظَرُ الْيَّ، فَقَالَ: مَا صَنَعَ النَّاسُ يَا عَلِي؟ فَقُلْتُ: كَفَرُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَوْأَ، وَأَسْلَمُوا.

فنظر اليّ كتيبة قد أقبلت فقال (ص): رَدِّ يَا عَلِيّ عَنِّي هَذِهِ الْكُتَيْبَةُ.

فحملت عليها بسيفي أضربها يميناً وشمالاً حَتَّى وَلَّوْا الْإِدْبَارَ.

فقال لي النبي: «أما تسمع مديحك في السماء؟، إن ملكاً يقال له: رضوان ينادي: «لا سيف الا ذوالفقار ولا فتى الا علي»، فبكيت سروراً وحمدت الله على نعمه).

ورجع المنهزمون من المسلمين الى النبي، وانصرف المشركون الى مكة، وانصرف النبي الى المدينة، فاستقبلته فاطمة (ع) ومعها إناء فيه ماء، فغسلت به وجهه، ولحقه أمير المؤمنين (ع) ومعه ذوالفقار وقد خضب الدّم يده الى كتفه، فقال لفاطمة (ع): خذي هذا السيف فقد صدقني اليوم، وقال:

أَفَاطِمُ هَاكَ السَّيْفُ غَيْرَ ذِمِّي فَلَسْتُ بِرَعِيدٍ وَلَا بِمِلِمِ
لِعَمْرِي لَقَدْ أَعْذَرْتُ فِي نَصْرِ أَحَدٍ وَطَاعَةِ رَبِّ بِالْعِبَادِ عِلِمِ

وقال رسول الله (ص): خذيه يا فاطمة فقد أَدَّى بِعَلِّكَ مَا عَلَيْهِ، وقد قتل الله بسيفه صناديد قريش.

(اعلام الورى ص ١٩٣ - ١٩٥)

ويوم الأحزاب^١

وخيبر^٢

وحنين^٣

(١) من مآثره العظيمة في يوم الأحزاب (وهو يوم الخندق) قتل عمرو بن عبدود العامري - رأس المشركين -، وفيه روى ربيعة السعدي قال: أتيت حذيفة بن اليمان فقلت: يا ابا عبد الله، انا لنتحدث عن علي ومناقبه فيقول لنا اهل البصرة: إنكم تفرطون في علي (ع) فهل أنت محدثي بحديث فيه؟! فقال حذيفة: يا ربيعة والذي بعث محمداً (ص) لو وضع جميع أعمال أصحاب محمد في كفة ميزان منذ أن بعث الله محمداً (ص) إلى يوم القيامة، ووضع عمل علي في الكفة الأخرى لرجح عمل علي (ع) علي جميع أعمالهم.

قال ربيعة: فقلت: هذا الذي لا يقام له ولا يقعد.

فقال حذيفة: بالكع، وكيف لا يحمل، وأين كان أبو بكر وعمر وحذيفة وجميع أصحاب محمد (ص) يوم عمرو بن عبدود وقد دعا إلى المبارزة فاحجم الناس كلهم ما خلا علي، فإنه برز إليه فقتله الله على يده؟ والذي نفس حذيفة بيده لعمله ذلك اليوم أعظم أجراً من عمل جميع أصحاب محمد إلى يوم القيامة.

(اعلام الورى ص ١٩٥)

وذكره باختلاف يسير في الالفاظ ابن ابي الحديد في شرح النهج ج ١٩ ص ٦٠ - ٦١.

وقال فيه رسول الله (ص) لضربة علي يوم الخندق أفضل من عبادة الثقلين.

(إثبات الهداة ج ٢ ص ٤٢٥)

(٢) سبق أن ذكرنا بعض ما يتعلق بغزوة خيبر عند قوله: كقطع باب خيبر ص ٢٣١، هذا وذكر ابن بطريق

أحاديث كثيرة عن طرق العامة فيما يتعلق بخيبر وجهاد امير المؤمنين في العمد ص ٦٨ - ٨٠.

وفيه قال رسول الله (ص): (... لأبعثن بالراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله...)

وانظر مصادره في ص ٢٣٢.

(٣) ومن مآثره في غزوة حنين أن المسلمين انهزموا بأجمعهم فلم يبق مع النبي الا عشرة أنفس، تسعة من

بني هاشم خاصة، وعاشرهم أيمن بن أم أيمن، فقتل أيمن وثبت التسعة الهاشميون حتى ثاب إلى رسول الله (ص) من كان انهزم، وكانت الكزة لهم على المشركين وذلك قوله تعالى: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ»، يعني: عليا (ع) ومن ثبت معه من بني هاشم، وهم ثمانية:

العباس بن عبد المطلب - عن يعين رسول الله -، والفضل بن عباس - عن يساره -، وابوسفیان بن الحارث - يمسك بسرجه عند نفر بقلته -، وامير المؤمنين (ع) بين يديه بالسيف، ونوفل بن الحارث، وربيعه بن

الحارث، وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب، ومعتب وعتبة ابنا أبي لهب حوله.

ولما رأى رسول الله (ص) هزيمة القوم عنه، قال للعباس - وكان جهورياً صيئاً -: ناد في القوم وذكرهم

العهد فنادى العباس بأعلى صوته: يا أهل بيعة الشجرة يا أصحاب سورة البقرة إلى أين تفرزون؟، أذكروا

وغيرها...^١ ولأنه^٢ أعلم^٣:

→ العهد الذي عاهدكم عليه رسول الله (ص).

فلم يسمعها أحد إلا رمى بنفسه إلى الأرض وانحدروا حتى لحقوا بالعدو.

وأقبل رجل من بني هوازن على جمل له أحمر، بيده راية سوداء وهو يرتجز:

أنا أبو جـرول لا أبرح حتى نبيح القوم أو نباح

فصعد إليه أمير المؤمنين فضرب عجز بعيره فصرعه ثم ضربه فقتله^١، وكانت الهزيمة بقتل أبي جرول ولما قتله، وضع المسلمون سيوفهم فيهم، وأمير المؤمنين يقتلهم حتى قتل أربعين رجلاً من القوم ثم كانت الهزيمة والأسر حينئذ.

(اعلام الوري ص ١٩٩)

(١) كغزوة بني قريضة، وغزوة وادي الرمل - ذات السلاسل - يوم الحديبية، ويوم الطائف، وفتح مكة...

وهناك كتب خاصة الفت بشأن غزواته (ع).

(٢) في ج زيادة: عليه السلام.

(٣) وقد قال فيه رسول الله (ص) لفاطمة (ع) في حديث طويل:

(...) او ما ترضين اني زوجتك أقدم امتي سلماً، وأكثرهم علماً، وأعظمهم حلماً؟).

(مسند احمد ج ٥ ص ٤٦)

وقال هو (ع): (...) بل اندمجت على مكنون علم لوبحث به لأضطربتم إضطراب الأرشية^١ في الطوى البعيدة...

(نهج البلاغة من الخطبة رقم ٥)

وقد اعترف بأعلميته الصحابة، ورجعوا إليه في المسائل، كما حدث ذلك لعائشة مراراً، ذكر ذلك أحمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٩٦ و ١٠٠ و ١١٣ و ١١٧ - ١١٨ و ١٢٠ و ١٣٣ و ١٤٦ و ١٤٩ وج ٦ ص ١١٠

وقال الامام الحسن (ع) بعد وفاة أمير المؤمنين (ع):

(...) لقد فارقكم رجل بالأمس ماسبقه الاولون بعلم ولا أدركه الآخرون...

مسند احمد بن حنبل ج ١ ص ١٩٩

وذكر العلامة الأميني من اخرج حديث: «أنا مدينة العلم» وأورد جملة من اقوال بعضهم في علم علي (ع)، في الجزء السادس من «الغدير» ص ٦١ - ٧٧ أنتخبنا منه حديثين هما:

←

(١) أي صرعه والقاء على أحد قطريه.

(٢) الارشية: الحبل، والطوى البعيدة: البئر البعيدة الغور. والعميقة.

لقوة حدسه^١، وشدة ملازمته للرسول^٢ (صلى الله عليه وآله)^٣؛

١- ما قاله الحافظ محمد بن يوسف الكنجي الشافعي في علم علي (ع):

(... ومع هذا فقد قال العلماء من الصحابة والتابعين وأهل بيته بتفضيل علي (ع)، وزيادة علمه وغزائره، وحدة فهمه، وفور حكمته، وحسن قضاياه، وصحة فتاواه، وقد كان أبو بكر وعمر وعثمان وغيرهم من علماء الصحابة يشاورونه في الأحكام ويأخذون بقوله في النقص والابرار، إعترافاً منهم بعلمه، وفور فضله، ورجاحة عقله، وصحة حكمه...) (كفاية الطالب ص ٩٨ - ١٠٢)

٢- قال الحافظ عبد الرؤف المتأوي الشافعي: قال الحراني: قد علم الأولون والآخرون أن فهم كتاب الله منحصر في علي، ومن جهل ذلك فقد ضلّ عن الباب الذي من ورائه.

(فيض القدير شرح الجامع الصغير ج ٣ ص ٤٦).

هذا وقد خصّ الاستاذ بيضون في تصنيفه لنهج البلاغة باباً فيما ورد عن الامام علي (ع) من كلمات في العلوم الاساسية، كالفلك، والفيزياء، والجيولوجيا، والحيوان، والصيدلة. مما تعد من معجزات الامام (ع) يمكن مراجعتها في كتاب تصنيف نهج البلاغة ص ٣٠٩ - ٣١٦ وستأتي احاديث في ما يتعلق بعلم الامام علي (ع) وسعة اطلاعه في هوامش الصفحات ٢٦٦ - ٢٦٧ و ٢٨٢ - ٢٨٤.

(١) الف، ب، ج: حديثه.

(٢) د: للنبي.

(٣) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٤) ذكر ابن طاووس في كتاب الطرائف عن الثعلبي في تفسير قوله تعالى: «والسابقون الاولون»^١، عن مجاهد قال: من نعم الله على علي بن أبي طالب (ع) وما صنع الله له وزاده من الخير، أن قريشاً أصابتهم أزمة شديدة، وكان ابوطالب ذا عيال كثير.

فقال رسول الله (ص) للعباس عمه- وكان من أيسر بني هاشم-: يا عباس أخوك أبوطالب كثير العيال، وقد أصاب الناس ماترى من هذه الأزمة، فانطلق بنا فلنخفف عنه من عياله، آخذ انا من بيته رجلاً، وتأخذ أنت من بيته رجلاً فنكفيهما عنه من عياله.

قال العباس: نعم.

فانطلقا حتى أتيا أباطالب، فقالا له: نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه. فقال ابوطالب: ان تركتما لي عقيلاً فأصنعا ماشئتما.

فأخذ النبي (ص) علياً (ع) فضمه اليه، وأخذ العباس جعفرأ فضمه اليه.

فلم يزل علي (ع) مع رسول الله (ص) حتى بعث نبياً، واتبعه علي (ع) فأمن به وصدقته، ولم يزل جعفر عند العباس حتى أسلم واستغنى عنه.

(الطرائف ج ١ ص ١٧ - ١٨)

←

ورجعة^١ الصحابة اليه في أكثر الوقائع بعد غلظهم^٢.

→ ورواه احمد في الفضائل.

وقد قال هو(ع) في ذلك: (لقد كانت لي ساعة من رسول الله(ص) من الليل ينفعني الله عزوجل بها ما شاء ان ينفعني بها).

(مسند احمد بن حنبل ج ١ ص ١٥٠)

وقال في رواية اخرى: (كانت لي ساعة من السحر ادخل فيها على رسول الله(ص) فان كان قائماً يصلي سبح بي، فكان ذلك اذنه لي، وان لم يكن يصلي أذن لي). (نفس المصدر ج ١ ص ٧٧) وذكر احمد بن حنبل معناه في ج ١ ص ٨٠ و ٨٥ و ٨٩ و ١٠٣ و ١١٢.

وروى احمد بن حنبل باسناده عن زاذان قال: سئل علي عن نفسه فقال: (اني أحدث بنعمة ربي كنت والله اذا سألت أعطيت واذا سكّت ابتديت فبين الجوانح مني علم جم).

(الفضائل الحديث ١٠٩٩)

واخرج مايقرب منه النسائي في الخصائص ص ٣٠، والترمذي في صحيحه ج ٥ ص ٦٣٧، والحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٢٥ وابونعيم في حلية الاولياء ج ٤ ص ٣٨٢.

(١) الف، ب، د: ورجعت.

(٢) وقد ذكرنا شرطاً من المصادر المتعلقة بهذا الموضوع في الهامش (٣) ص ٢٦٣.

هذا وأحصى المحدث السيد هاشم البحراني في موسوعته «غاية المرام» ثلاثة وثلاثين مورداً رجع فيه الصحابة الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب(ع) وكلها مروية من طرق العامة، اليك بعضها:

١ - من مسند احمد بن حنبل باسناده عن سعيد بن المسيب قال: كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن.

٢ - وباسناده أيضاً عن ابي حازم قال جاء رجل إلى معاوية فسأله عن مسألة، فقال: سل عنها علي بن ابي طالب فهو أعلم بها، فقال: يا امير المؤمنين جوابك فيها أحب الي من جواب علي، فقال: بش ما قلت ولو لم ماجئت به لقد كرهت رجلاً كان رسول الله(ص) يفره العلم غزاً، ولقد قال له رسول الله(ص): (انت مني بمنزلة هرون من موسى غير انه لا نبي بعدي)، وكان عمر اذا أشكل عليه أمر شيء يأخذ منه، ولقد شهدت عمر وقد أشكل عليه شيء فقال عمر: ها هنا علي؟! قم، لأقام الله رجلك.

وقال المحدث البحراني: وهذا الحديث ذكره ابراهيم بن محمد الجويني في كتاب فرائد السمطين.

٣ - وروى موفق بن أحمد باسناده، عن عامر، عن مسروق، قال اتني عمر بامرأة الكحت في عدتها ففرق بينهما وجعل لها صداقها في بيت المال، وقال: لأجيز مهرأ ارد نكاحه، فبلغ علياً فقال: وان كانوا جهلوا السنة، فله المهر بما استحل من فرجها، و يفرق بينهما، فاذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب، فخطب عمر الناس وقال: ردوا الجهالات الى السنة، ورجع الى قول علي.

(غاية المرام ص ٥٣٠ - ٥٣٥)

وقال النبي (صلى الله عليه واله)^١: «أفضاكم علي^٢» .
واستند الفضلاء في جميع العلوم اليه .
واخبر هو (عليه السلام)^٣ بذلك^٤.

- (١) ما بين القوسين ساقط من ب.
- (٢) رواه الحر العاملي في اثبات النهدة ج ٢ ص ٢٧٩، وروى السيد هاشم البحراني في كتابه غاية المرام ص ٥٢٨ روايات كثيرة في هذا المعنى .
وقد أقر بذلك عمر بن الخطاب علي^١ مارواه ابن عساكر بطرق متعددة باسناد عن ابن عباس انه قال: خطبنا عمر علي^١ منبر رسول الله (ص) فقال: علي أفضانا.
- (تاريخ دمشق ج ٣ ص ٢٧ - ٣٣)
وروى - ايضاً - باسناد عن عبدالله بن مسعود انه قال: (أفضى أهل المدينة علي بن ابي طالب).
وفي آخر: (أفرض أهل المدينة وأفضاهم علي بن ابي طالب).
- (تاريخ دمشق ج ٣ ص ٣٤ - ٣٨)
وقال: (... وكان عمر يستعذ بالله من ان يتلي بمفضلة ليس لها ابو حسن علي بن ابي طالب (ع)).
(تاريخ دمشق ج ٣ ص ٣٩ - ٤٤)
وروى معناه احمد بن حنبل في الفضائل الحديث ١١٠٠ .
وتقدم ان عمر قال في عدة مواضع: لولا علي لهلك عمر، هذا وقد ذكر المحمودي في تعليقه علي^١ تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ج ٣ ص ٣٩ - ٤٥ موارد عديدة لرجوع عمر بن الخطاب إلى امير المؤمنين (ع) وقال: (قد ضبط عن عمر بن الخطاب انه قال لولا علي لهلك عمر في سبعين مورداً). هامش تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٤٣ .
- وقد جمع شطراً منها العلامة الأميني في كتاب الفديرج ٦ والتستري في احقاق الحق ج ٨ ص ١٨٣، وسياتي ما يناسب هذا الموضوع في الهامش (١) ص ٢٨٠.
- (٣) ما بين القوسين ساقط من ب.
- (٤) كان امير المؤمنين (ع) ذو علم غزير، واختص (ع) بذلك من بين صحابة رسول الله (ص) وليس ذلك بدءاً، فقد رآه رسول الله (ص) واعده للامامة من بعده، فقد كان (ص) يغره بالعلم غراً - كما روي عن معاوية^١ - وعلمه الف باب من العلم يفتح له من كل باب الف باب - رواه اكثر المؤرخين^٢ - فاصبح مرجع الصحابة ومستند الفضلاء في جميع العلوم، ولقد قال فيه رسول الله (ص) انا مدينة العلم وعلي^١

(١) تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ٤٨٣ .

(٢) رواه ابن عساكر باسناد عديدة في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ٣٨٣، والحموي في فرائد السمطين ج ١ ص ١٠١، والبحراني في غاية المرام ص ٥١٧ - ٥٢٠، والتستري في احقاق الحق ج ٦ ص ٤٠ .

و لقوله (تعالى) ١: «وَأَنفُسَنَا» ٢.

→ بابها فمن اراد العلم فليأت الباب ١.

وقال علي (ع): والله ما نزلت آية الا وقد علمت فيما نزلت، واين نزلت، وعلى من نزلت، ان ربي وهب لي قلبا عقولا ولسانا طلقا سؤولا، رواه المتقي الهندي في كنز العمال ج ١٣ ص ١٢٨. وكان عليه السلام - وهو على المنبر - يقول: (سلوني قبل ان تفقدوني فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة، ولا عن فئة تهدي مائة وتضل مائة، الا أنبأتكم بناعقها ٢، وقائدها، وسائقها، ومناخ ركابها، ومحط رجالها، ومن يقتل منهم قتلاً ومن يموت منهم موتاً).

(نهج البلاغة الخطبة رقم ٩٠)

وروى احمد بن حنبل باسناده عن علي (ع) قال: قال رسول الله (ص): انا دار الحكمة وعلي بابها.

(الفضائل الحديث ١٠٨١)

واخرجه الترمذي في سننه ج ٥ ص ٦٣٧، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ج ٢ ص ٣٣٧ و ج ١١ ص ٤٨ - ٥٠ والحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٢٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ج ٦ ص ١٥٢، وابن المغازلي في المناقب الحديث ١٢١، والحموي في فرائد السمطين الحديث ٨١ ورواه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ٤٥٩، والسيد البحزاني ذكر روايات عديدة في غاية المرام ص ٥٢٣، والتستري في احقاق الحق ج ٥ ص ٥٠٦ عن طرق عديدة من كتب العامة. والشيخ المحمودي ذكر مصادره من كتب العامة في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ هامش الصفحات ٤٥٩ - ٤٦٣.

هذا وقد اشتهر قوله (ع):

(لو نيسيت لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم، وبين أهل الزبور بزبورهم، وبين أهل الانجيل بانجيلهم، وبين أهل الفرقان بفرقانهم).

ولم ينقل عن أحد من الصحابة ولا غيرهم ما نقل عنه في اصول العلوم والمعارف.

(١) ما بين القوسين باق من الف و ب.

(٢) في آية المباهلة وهي قوله تعالى: «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ».

(آل عمران: ٦١/٣)

ذكر ابن طاووس ما نصه: (ذكر النقاش في تفسيره «شفاء الصدور» ما هذا لفظه: قوله عز وجل: «قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم» قال أبو بكر: جاءت الأخبار بان رسول الله (ص) أخذ بيد الحسن وحمل

←

(١) رواه ابن عساكر بعدة طرق في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ٤٦٧-٤٧٦.

وذكر المحمودي مصادر كثيرة اخرى في تعليقاته على هذا الموضوع ورواه أيضاً الحموي في فرائد السمطين ج ١ ص ٩٨.

(٢) الناعق: الداعي اليها.

ولكثره سخائه على غيره^١.

→ الحسين على صدره، و يقال: بيده الاخرى، وعلي (ع) معه، وفاطمة (ع) من ورائهم، حصلت هذه الفضيلة للحسن والحسين من بين جميع ابناء اهل بيت رسول الله (ص) وابناء امته، وحصلت هذه الفضيلة لفاطمة بنت رسول الله (ص) من بين بنات النبي وبنات اهل بيته وبنات امته، وحصلت هذه الفضيلة لامير المؤمنين علي (ع) من بين اقارب رسول الله ومن بين اهل بيته وامته بأن جعله رسول الله (ص) كنفسه يقول: «وأفنسنا وأفنسكم».

(الطرائف ج ١ ص ٤٣ - ٤٤)

و ذكر الحاكم الحسكاني طرقا عديدة في هذا المعنى باسناده عن الصحابة: ان رسول الله (ص) أخذ بيد علي ومعه فاطمة وحسن وحسين وقال: (هؤلاء ابناءؤنا وانفسنا ونساؤنا).

(شواهد التنزيل ج ١ ص ١٢٠ - ١٢٩)

وروى معناه ابونعيم في دلائل النبوة ص ٢٩٧، والحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٥٠، واجمدين حنبل في المسند ج ١ ص ١٨٥، ومسلم في صحيحه ج ٧ ص ١٢٠، والترمذي في صحيحه ج ٥ ص ٣٠١ - ٣٠٢، والطبري في تفسيره ج ٣ ص ٣٠٠ وابن المغازلي في المناقب الحديث ٣١٣، وروى السيد البحراني تسعة عشر رواية بهذا المعنى في غاية المرام ص ٣٠٠، وفرات في تفسيره ص ١٤، وابن بطريق في العمدة ص ٩٥ - ٩٨،

وروى ابن طاووس احاديث متعددة عن كتب العامة بهذا المعنى في الطرائف ج ١ ص ٤٢ - ٤٧. والاستدلال بهذه الآية:

ان الناس جميعاً لايساون في الفضل رسول الله (ص) فاذا كان أمير المؤمنين (ع) نفس رسول الله بنص القرآن الكريم فلا يمكن ان يساويه احد في الفضل، ويكون افضل من جميع الناس بعد رسول الله (ص).

(١) اجمع المفسرون على ان قوله تعالى: «الَّذِينَ يُتِّفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً»، نزلت في علي (ع) قالوا: كان عند علي بن ابي طالب أربعة دراهم من الفضة، فتصدق بواحدة ليلاً، وبواحدة نهاراً وبواحدة سرّاً، وبواحدة علانية، فنزلت فيه: «الَّذِينَ يُتِّفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً...» (سورة البقرة: ٢٧٤/٢).

ونزل فيه ايضاً: قوله تعالى: «وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا... الى آخر الآيات» (سورة الانسان: ٨/٧٦)، فانها نزلت في امير المؤمنين (ع) عند ما طعم مسكيناً ويتيماً وأسيراً في ليالٍ ثلاث متوالية وبقي هو وأهله لم يذوقوا الا الماء القراح، وذكر هذا اكثر المفسرين لهذه الآية الكريمة. وقد روى احمد بن حنبل باسناده عن محمد بن كعب القرظي عن علي (ع) انه قال: «لقد رأيتني مع رسول الله (ص) واني لاربط الحجر على بطني من الجوع، وان صدقة مالي لتبلغ اربعين الف دينار».

(المسند ج ١ ص ١٥٩)

ورواه ايضاً في كتاب الفضائل، الحديث: ٨٩٩ و ٩٢٧ و ١٢١٧ و ١٢١٨.

وكان أزهّد الناس بعد النبي (صلى الله عليه وآله)¹.

→ وروى في الفضائل باسناده عن علي بن ربيعة الوالبي، عن علي (ع)، قال: جاءه ابن التياح¹ فقال: يا امير المؤمنين امتلأ بيت مال المسلمين من صفراء وبيضاء .

قال: الله اكبر، قال: فقام متوكئاً على ابن التياح حتى قام على بيت مال المسلمين فقال: هذا جنائى وخياره فيه اذ كل جان يده الى فيه يا ابن التياح عليّ باشياع الكوفة.

قال: فنودي في الناس، فاعطى جميع ما في بيت مال المسلمين وهو يقول: «يا صفراء يا بيضاء غري غيري، ها وها»، حتى ما بقي فيه دينار ولا درهم، ثم أمر بتضحه وصلى فيه ركعتين.

(الفضائل الحديث ٨٠٠)

وروى معناه في الاحاديث ٨٠١ و ٨٠٢ و ٨٨٤ و ٩٠٢ و ٩١٥.

ويكفي هنا ان نطلع على نماذج مما رواه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق، باسناده عن ابي اسحاق، قال: جاء ابن أجور التميمي الى معاوية فقال: يا امير المؤمنين جئتك من الأم الناس، وأبخل الناس، وأعيب الناس، وأجبن الناس. [يعني به علياً (ع)].

فقال له معاوية: وملك وآتى أتاؤه اللؤم؟ ولكننا نتحدث ان لو كان لعلي بيت من تبن وآخر من تبر لأبعد التبر قبل التبن.

(تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٥٩)

وقال معاوية لامرأة نالت من علي (ع) في محضره:

(... أفي علي تقولين؟!.. المطعم في الكربات، المفرج للكربات: فما سبق لعلي من العناصر السرية [كذا] والشيم الرضية، والشرف، فكان كالأسد الحاذر، والربيع النائر، والفرات الزاخر، والقمر الزاهر، فأما الأسد فأشبهه علي منه ضرامته ومطاه، وأما الربيع فأشبهه علي منه حسنه وبهاه، وأما الفرات فأشبهه علي منه طيبه وسخاه...)

(تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٦٠)

(١) ما بين القوسين ساقط من ب

واليك بعض ما روي في زهد امير المؤمنين (ع):-

قال عبد الله بن عباس: دخلت على امير المؤمنين بذي قار² وهو يخصف نعله³ فقال لي ما قيمة هذه النعل؟

فقلت: لاقيمة لها.

←

(١) ابن التياح هو يزيد بن حميد الضبي.

(٢) بلد بين واسط والكوفة بالعراق وهو قريب من البصرة، وقد تطلق على القادسية.

(٣) بخصف نعله: يخرزها، والخرز في النعل كالخياطة في الثياب.

→ فقال عليه السلام: والله لهي أحب إلي من إمرتكم، الا ان اقيم حقاً أو أدفع باطلاً.

(نهج البلاغة الخطبة رقم ٣٣)

وقال عليه السلام في الخطبة الشقشقية المشهورة:

أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة^١ لولا حضور الحاضر^٢ وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله على العلماء ان لا يقاروا على كىضة ظالم ولا سغب مظلوم،^٣ لالقيت جبلها على غاربها^٤ ولسقيت آخرها بكاس أولها، ولألفيتم دنياكم هذه ازهد عندي من عقطة عنز^٥.

(نهج البلاغة الخطبة رقم ٣٠)

وقال أيضاً:

والله لدنياكم هذه أهون في عيني من عراق خنزير في يد مجذوم^٦.

(نهج البلاغة- باب الحكم- الحكمة رقم ٢٣٦)

وقال عليه السلام: والله لقد رقت مدرعتي هذه حتى استحييت من راقعها، ولقد قال لي قائل: الا تنبذها عنك؟! فقلت: اعزب عتي، فعند الصباح يحمد القوم السرى.

نهج البلاغة الخطبة رقم ١٥٧

وروي في زهد علي الكثير واليك بعض ما ذكره أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الثقفي (ت/٢٨٣) في كتاب الغارات عن زهده (ع) ج ١ ص ٨١- ١٠٧ بحذف الاسانيد.

منها: قال الامام جعفر بن محمد بن علي عليهم السلام: (ما اعتلج على علي (ع) أمران لله قط إلا أخذ بأشدهما، وما زال عندكم يأكل مما عملت يده، يؤتى به من المدينة، وان كان ليأخذ السويق فيجعلها في الجراب ثم يختم عليه مخافة ان يزداد فيه من غيره، ومن كان أزهد في الدنيا من علي؟!).

وعن عقبة بن علقمة قال دخلت على علي (ع) فإذا بين يديه لبن حامض أذنتي حموضته، وكسر يابسة. فقلت يا أمير المؤمنين: أناكل مثل هذا؟.

فقال لي: يا أبا الجنوب رأيت رسول الله (ص) يأكل أبيض من هذا ويلبس أخشن من هذا - وأشار إلى ثيابه-، فان أنا لم أخذ بما أخذ به خفت ان لألحق به.

(الغارات ج ١ ص ٨١)

←

(١) النسمة: الروح، وبرأها: خلقها.

(٢) يريد (ع) حضور المبايعين له. والناصر هو الجيش.

(٣) الكىضة: التخمعة وما يعتري الآكل من امتلاء البطن، والسغب، شدة الجوع، والمراد هضم حقوق المظلوم.

(٤) الغارب: الكاهل.

(٥) عقطة عنز: ما تنثره من أنفها.

(٦) العراق: العظم أكل لحمه، وقال الشيخ محمد عبده: العراق- بكسر العين- هو من الحشا مافوق السرة معترضا البطن، والمجذوم: المصاب بمرض الجدام، وما أقدر كرش الخنزير وأمعاءه اذا كانت في يد شوهها الجدام؟!.

.....

→ وفي نهج البلاغة عن أمير المؤمنين (ع) انه كتب إلى عامله عثمان بن حنيف:

(... الا وان لكل مأموم اماماً يقتدي به ويستضيئ بنور علمه، ألا وان إمامكم قد اكتفى من دنياكم بطمره^١، ومن طعمه بقرصه، الا وانكم لاتقدرون على ذلك ولكن اعينوني بورع واجتهاد، وعفة وسداد، فوالله ما كنزت من دنياكم تبرا، ولا ادخرت من غنائمها وفراً، ولا أعددت لبالي ثوبي طمرا، ولا حزت من أرضها شبرا، ولا اخذت منها الا كقوت أتان دبرة^٢، ولهي في عيني اوهى واهون من عقصة مقرة^٣... أو أبيت مبطانا وحولي بطون غرثي^٤ وأكباد حرثي^٥!).

أو أكون كما قال القائل:

وحسبك داءً ان تبیت ببطننة وحولك أكباد تحنّ الى القد
أقنع من نفسي بان يقال: هذا أمير المؤمنين ولا اشاركم في مكاره الدهر؟ أو أكون أسوة لهم في
جشوبة العيش^٦..)

(نهج البلاغة - الكتاب رقم/٤٥)

وروى المحدث البحراني في غاية المرام الباب ١٢٩: ستة وعشرين حديثاً من طرق العامة في زهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، اخترنا منها ما رواه موفق بن أحمد باسناده عن أبي الحمراء مولى النبي (ص) قال: قال رسول الله (ص): من اراد ان ينظر الى آدم في وقاره، والى موسى في شدة بطشه، والى عيسى في زهده، فلينظر الى هذا المقبل، فأقبل علي بن أبي طالب كرم الله وجهه.

وروى - أيضاً - باسناده عن الشعبي عن قبيصة بن جابر قال: ما رأيت في الدنيا أزهده من علي بن أبي طالب. وروى - أيضاً - باسناده عن الحزب بن حصين قال: قال عمر بن عبد العزيز ما علمنا أن احداً كان في هذه الامة ازهده من علي بن أبي طالب.

(غاية المرام ص ٦٦٦ - ٦٦٩)

وروى احمد بن حنبل باسناده عن عمرو بن حبشي انه قال: خطبنا الحسن بن علي بعد أن قتل علي رضي الله عنهما فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس ما سبقه الاولون بعلم ولا أدركه الآخرون، وان كان رسول الله (ص) لبيعته ويعطيه الراية فلا ينصرف حتى يفتح له، وماترك من صفراء ولايضاء الاسبعائة درهم من عطائه كان يرصدها لخدمه لاهله.

(المستدج ١ ص ١٩٩ - ٢٠٠)

←

(١) اي ثوبيه الباليين.

(٢) الاتان الدبرة: التي عقر ظهرا قتل أكلها.

(٣) العقصة: عنق الكرش الصغيرة المقرونة بالكرش الكبرى في المجترات، ومقرة، أي: مرة، والمقر: هو الصبر أو شبيه به، أو التسم.

(٤) اي: جائمة.

(٥) جشوبة العيش: غلظتها وصعوبتها، ويقال طعام جشب: اي غليظ، أو بلا ادم.

→ وروى احاديث اخرى بهذا المعنى في ج ١ ص ٧٨ و ٩٠ و ١٣٥ و ١٥٧ و ١٥٨ و ١٥٩. وروى ايضاً ما يقرب منه في الفضائل باسانيد متعددة الاحاديث ٩٢٢ و ٩٢٦ و ٩٣٠ و ١٠١٣ و ١٠١٤.

وروى احمد بن حنبل باسناده عن زيد بن وهب قال: قدم على علي (ع) وفد من أهل البصرة منهم رجل يقال له الجعدين نجعة، فخطب الناس، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: يا علي اتق الله فانك ميت وقد علمت سبيل المحسن - يعني بالمحسن: عمر-، ثم قال: انك ميت. فقال علي: كلا - والذي نفسي بيده -، بل مقتول قتلاً، ضربة على هذه تخضب هذه، قضاء مقضي، وعهد معهود، وقد خاب من افترى. ثم عابه في لبوسه، فقال: ما يمنعك ان تلبس؟.

قال: مالك ولبوسي، ان لبوسي هذا أبعد من الكبر، وأجدر ان يقتدي به المسلم. (الفضائل، الحديث رقم ٩٠٣)

وروى معناه في الحديث ٩٠٧ و ٩٠٨ و ٩٢٤ و ٩٢٥. ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق ج ٣ ص ١٩٣، والمحب الطبري في ذخائر العقبى ص ١٠٢ و ١١٢. وروى احمد بن حنبل باسناده عن يزيد بن محجن، قال: كنا مع علي (ع) وهو بالرحبة فدعى بسيف، فسله، فقال: من يشتري سيفي هذا، فوالله لو كان عندي ثمن إزار مابعت.

(الفضائل، الحديث ٩٩٧)

ورواه ايضاً باسناده عن ابي رجاء، قال: خرج علي (ع) ومعه سيف الى السوق قال: من يشتري مني هذا؟ ولو كان عندي ثمن إزار لم أبعه. قال: قلت يا امير المؤمنين انا ابيعك وانسك الى العطاء.

(الفضائل الحديث ٩٢٥)

ورواه ابو نعيم في حلية الاولياء ج ١ ص ٨٣، وابن عساكر في تاريخ دمشق ج ٣ ص ١٨٩. وروى احمد بن حنبل في الفضائل، باسناده عن ابي مطر قال: رأيت علياً مؤثراً بإزار مرتدياً برداء، ومعه الدرة كأنه اعرابي بدوي، حتى بلغ أسواق الكرابيس. [فاتى شيخاً] فقال: يا شيخ احسن بيعي في قميص بثلاثة دراهم؛ فلما عرفه لم يشتر منه شيئاً، ثم اتى اخر فلما عرفه لم يشتر منه شيئاً، فاتى غلاماً حدثاً فاشترى منه قميصاً بثلاثة دراهم، ثم جاء أبو الغلام فأخبره، فاخذ أبوه درهماً، ثم جاء به، فقال: [خذ] هذا الدرهم يا امير المؤمنين. قال: ما شأن هذا الدرهم؟

قال: كان قميصاً [قيمه] ثمن درهمين.

←

(١) رحبة علي: مكان ينسب الى امير المؤمنين علي (ع) وكان وسط الكوفة قريباً من المسجد الجامع. (عن خطط الكوفة..).

→ قال: باعني رضي واخذ رضاه.^١

(الفضائل، الحديث ٩٧٧)

ورواه المحب الطبري ايضاً في ذخائر العقبى ص ١٠٨ ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق ترجمة الامام علي (ع) ج ٣ ص ١٩٣ الحديث رقم ١٢٤٦ ولفظه:

... انبانا محمد بن عبيد، انبانا المختارين نافع عن ابي المطر قال: خرجت من المسجد فاذا رجل ينادي من خلفي: ارفع ازارك فانه اتقى لثوبك واتقى لك، وخذ من راسك ان كنت مسلماً، قال: فمشيت خلفه وهو بين يدي مؤتزر بازار مرتدء برداء، ومعه الدرة كأنه اعرابي بدوي. فقلت: من هذا؟ فقال لي رجل: اراك غريباً بهذا البلد.

فقلت: اجل، انا رجل من أهل البصرة.

فقال: هذا علي امير المؤمنين.

حتى انتهت الى دار بني ابي معيط - وهو سوق الابل - فقال: بيعوا ولا تحلفوا فان اليمين تنفق السلعة. وتمحق البركة.

ثم اتى أصحاب التمر فاذا خادم تبكي، فقال: مايكيك فقالت: باعني هذا الرجل تمرأ بدرهم فرده مولاي، فابى أن يقبله.

فقال له علي: خذ تمرك واعطها درهمها فانها ليس لها أمر، فدفعه.

فقلت: أتدري من هذا؟

فقال: لا، فقلت: هذا علي امير المؤمنين.

فصب تمره واعطاها درهمها وقال: أحب أن ترضى عني يا امير المؤمنين.

قال: ما أرضائي عنك إذا أوفيتهم حقوقهم.

ثم مر عليه السلام - مجتازاً بأصحاب التمر فقال: يا أصحاب التمر اطعموا المساكين يرب كسبكم.

ثم مر مجتازاً ومعه المسلمون حتى انتهى الى أصحاب السلمك، فقال: لايباع في سوقنا طاف.

ثم اتى دار فرات - وهي سوق الكرابيس - ... وساق الحديث بما يقرب من هذا. انظر ترجمة الامام من تاريخ دمشق ج ٣ ص ١٩٥. وذكره احمد بن حنبل في الفضائل برقم ٩٩٩ وذكر ايضاً معنى هذا الحديث برواية علي بن مسلم عن عبد الله بن موسى عن عثمان بن ثابت عن جدته عن ابيها، والمتن قريب منه. وقد رواه أحمد في كتاب الزهد ص ٣٠، باختلاف يسير، ورواه المتقي الهندي في كنز العمال الجزء ٥ ص ١٦٢ عن احمد في الزهد، وابن عساكر والبخاري ومسلم والبيهقي وابي يعلى في مسنده، وعبد بن حميد.

←

(١) رواه المحب الطبري في الرياض النضرة ج ٢ ص ٣١٤ عن احمد في المناقب، ورواه احمد في كتاب الزهد ص ١٣٠.

وأعبدهم^١، وأحلمهم^٢:

→ وروى أحمد بن حنبل بإسناده عن أبي حريم الباهلي^١ عن أبيه قال: رأيت علي بن أبي طالب (ع) بشط الكلاء^٢ يسأل عن الأسعار.

(الفضائل الحديث ٩٢٠)

وسيأتي ما يناسب هذا المقام في ص ٢٧٦.

(١) ذكر القاضي النعمان بن محمد في شرح الاخبار: قال الامام محمد الباقر عن أبيه الامام السجاد علي زين العابدين انه قال:

يا بني اعطني بعض الصحف التي فيها ذكر عبادة علي (ع)، فاعطيته منها صحيفة، فنظر في شيء منها ثم وضعها بين يديه وقال: ومن قوي على عبادة علي؟!.

(شرح الاخبار ج ١٣ ص ١٢٨)

واورده الشيخ المفيد مسنداً في الارشاد ص ٤٤ وابن شهر اشوب في المناقب ج ٤/١٤٩.

وذكر العلامة الحلي «ره»:

(...) ومنه تعلم الناس صلوة الليل، واستفادوا منه ترتيب النوافل والدعوات، وكانت جهته كركبة البعير لطول سجوده، وكان يحافظ على النافلة حتى انه بسط له بين الصفيين نطع ليلة الهرير، فصلى عليه النافلة والسهم تقع بين يديه ... وكانوا يستخرجون النصول من جسده وقت الصلوة لالتفاتة بالكلية. الى الله تعالى حتى لا يبقى له التفات الى غيره).

(كشف المراد ص ٤١٢)

وقد رأيت رواية بهذا المعنى في كتاب تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر، ولا يحضرني الآن الجزء والصفحة لأشير اليهما.

(٢) ورد في حلمه وشفقته (ع) ما روي انه دعا غلاماً له مراراً فلم يجبه، فخرج فوجده على باب البيت.

فقال: ما حملك على ترك إجابتي؟

قال: كسلت عن اجابتك وأمنت عقوبتك.

فقال (ع): الحمد لله الذي جعلني ممن تأمنه خلقه، إمض فأنت حر لوجه الله.

(بحار الانوار ج ٤١ ص ٤٨)

وروي أيضاً ان امرأة جميلة مرت امام قوم فرمقوها بابصارهم، فقال امير المؤمنين (ع): ان ابصار هؤلاء الفحول طوامح، وان ذلك سبب هبابها، فاذا نظر أحدكم الى امرأة تمجبه فليلا مس أهله فانما هي امرأة كإمرأته.

فقال رجل من الخوارج: قاتله الله كافرأ ما أفقهه. فوثب القوم ليقتلوه.

←

(١) هو عقبة بن أبي الصهباء.

(٢) شط الكلاء: سوق الخضروات.

→ فقال (ع): رويداً إنما هو سبّ بسبّ، أو عفوعن ذنب!! .

(بحار الانوار ج ٤١ ص ٤٩)

ومما روي عن حلّله يوم الجمل بعد ما أظفره الله بالناكثين في حرب البصرة، عفوه عن مروان بن الحكم الذي كان شديد العداوة لأمير المؤمنين (ع) وعفوه عن عبد الله بن الزبير الذي كان يشتم أمير المؤمنين (ع) جهاراً بعد أسره.

(بحار الانوار ج ٤١ ص ٤٩)

واكرم عائشة وبعثها إلى المدينة مع تسعين امرأة أو سبعين عقيب اندحار جيشها في حرب البصرة.

(بحار الانوار ج ٤١ ص ٩١)

وقد ذكر (ع) في نهج البلاغة: «وأما فلاتة (اي: عائشة) فادركها رأي النساء، وضغن غلا في صدرها كمرجل القين (اي: الحداد)، ولودعيت لتنال من غيري ما اتت اليّ، لم تفعل، ولها بعد حرمتها الاولى، والحساب على الله تعالى».

الخطبة رقم ١٥٣

ولما حارب معاوية في صفين سبق أصحاب معاوية إلى الشريعة فمتعوه وأصحابه من الماء، فلما اشتد عطش أصحابه حل على أصحاب معاوية وفرقهم وملك الشريعة، فاراد أصحابه ان يفعلوا بأصحاب معاوية مثل ذلك فمتعهم وقال: افسحوا لهم عن بعض الشريعة...

ومما روي في شفقة أمير المؤمنين علي (ع) ان سودة بنت عمار الهمدانية دخلت على معاوية بن ابي سفيان بعد شهادة أمير المؤمنين علي (ع)، فجعل معاوية يؤنبها على تحريضها عليه بصفين... فشكت اليه ظلم عامله بسر بن أرطاة وقالت: هذا بسر بن أرطاة قدم علينا فقتل رجالنا ونهب أموالنا ولولا الطاعة لكان فينا عزّ ومنعة، فان عزلته عنا شكرناك. والّا كفرناك . فقال معاوية: إياي تهديدن ياسودة بقومك؟!، لقد هبت أن أحملك على قتب أشوس، فأردك اليه فينفذ فيك حكمه.

فاطرت سودة ساعة ثم أنشدت تقول:

صلى الاله على جسم تضمته قبر فأصبح فيه العدل مدفونا
قد حالف الحق لا يبغي به بدلا فصار بالحق والايمان مقرونا
فقال معاوية: من هذا ياسودة؟.

قالت: هو والله أمير المؤمنين «علي بن أبي طالب (ع)»، والله يا معاوية لقد جئت في رجل كان قد ولّاه صدقاتنا فجار علينا، فصادفته قائماً يصلي، فلما رأيته انفتل من صلاته ثم أقبل عليّ برحمة ورفق ورأفة وتعطف، وقال لي: ألك حاجة؟.

قلت: نعم، واخبرته الخبر.

فبكى، ثم قال: اللهم أنت الشاهد عليّ وعليهم، واني لم آتهم بظلم خلقك، ثم أخرج قطعة جلد

وَأَشْرَفَهُمْ خُلُقًا^١.

→ فكتب فيها: «بسم الله الرحمن الرحيم، «قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»، فإذا قرأت كتابي هذا فاحتفظ بما في يديك من عملنا حتى يقدم عليك من يقبضه منك، والسلام».

ثم دفع الرقعة التي فجئت بها إلى صاحبها فانصرف عنها مغزولاً (...).

(سفينة البحار ج ١ ص ٦٧٢ وبحار الانوار ج ٤١ ص ١١٩ - ١٢٠).

(١) كان أمير المؤمنين (ع) من حسن خلقه وطيب عشرته مع أصحابه ان أعداءه نسبوا اليه الدعابة وقالوا: انه إمروء تلعبه^١.

روى أحمد بن حنبل بإسناده عن صالح بن عبيد بن الأكسبة عن أمه أو جدته - قالت: رأيت علياً اشتري تمرأ بدرهم فحمله في ملحفته [فتبادر الناس إلى حمله]^٢ فقالوا: نحمل عنك يا أمير المؤمنين.

فقال (ع): لا: أبو العيال أحق أن يحمل. (الفضائل الحديث ٩١٦).

ورواه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٢٠٠.

وخرج يوماً على أصحابه وهو راكب فمشوا خلفه فقال لهم: «كفوا عني خفق نعالكم فانها مفسدة لقلوب نوكي^٣ الرجال».

رواه أحمد بن حنبل في الفضائل الحديث ٩٢٩

وذكر معناه الشريف الرضي في نهج البلاغة الحكمة رقم ٣٢٢، وأورده المجلسي في البحار ج ٤١ ص ٥٥.

وروى أحمد بن حنبل بإسناده عن زاذان قال: رأيت علي بن أبي طالب يمسك الشوع^٤ بيده ويمر في الأسواق، فيناول الرجل الشوع، ويرشد الضال، ويعين الحمال على الحموله، وهو يقرأ هذه الآية: «تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين» ثم يقول: هذه الآية نزلت في الولاة وذوي القدرة من الناس.

الفضائل الحديث ١٠٦٤

ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق ج ٣ ص ٢٠٢، وأورده المجلسي في البحار ج ٤١ ص ٥٤.

وروى أحمد بن حنبل بإسناده عن حرب بن جرموز المرادي، عن أبيه، قال: رأيت علياً وهو يخرج من القصر وعليه قطريتان، أزاره إلى نصف الساق، ورداءه مشتمر قريباً منه، ومعه الدرة يمشي في الأسواق

(١) قاله: عمرو بن العاص، وقد اخذه عن عمر بن الخطاب (مقدمة شرح النهج لابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٥) وتلعبه: اي كثير المزح.

(٢) ما بين السعفتين مأخوذ من البحار ج ٤١ ص ٤٨.

(٣) النوكي: جمع أنوك وهو الأحمق.

(٤) الشوع: جمع الشع: قبال النعل، وهو زمام بين الاصبع الوسطى والتي تليها.

وأقدمهم إيماناً^١. وأفصحهم^٢.

→ وَيَأْمُرُهُم بِتَقْوَى اللَّهِ وَحَسَنِ الْبَيْعِ، وَيَقُولُ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَنْضَحُوا^١ اللَّحْمَ.

الفضائل، الحديث ٩٣٨

ورواه ابن سعد في الطبقات ج ٣ ص ٢٨، والمحب الطبري في ذخائر العقبى ص ١٠١، وابن عساكر في تاريخ دمشق ج ٣ ص ١٩٢.

(١) روى ابن عساكر بإسناده عن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب: أن علي بن أبي طالب حين دعاه النبي (ص) إلى الإسلام كان ابن تسع سنين، قال الحسن بن زيد: ويقال دون تسع سنين، ولم يعبد الاوثان قط لصغره.

(تاريخ مدينة دمشق ج ١ ص ٤٢)

وإسناده عن الحسن البصري وغيره، قالوا: وكان أول من آمن به علي بن أبي طالب...

(نفس المصدر ص ٤٥)

وقد روى ابن عساكر أحاديث جمع من الصحابة تؤكد أن علياً (ع) كان أقدم القوم إيماناً وأولهم إسلاماً، في تاريخ مدينة دمشق ج ١ ص ٤١ - ١١٦.

وروى أحمد بن حنبل أحاديث كثيرة في هذا المعنى في المسند ج ١ ص ٩٤ و ١٠٢ و ١٠٣ و ١٥٩ و ٣٣٠ - ٣٣١ وج ٤ ص ٣٦٨ وج ٥ ص ٢٦، وفي الفضائل الحديث ١٠٠٠ والحديث ١٠٠٣.

وكان (عليه السلام) أول من صلى مع رسول الله (ص)، وقد ذكر ذلك أحمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٩٩ و ١٤١ و ٢٠٩ - ٢١٠ وج ٤ ص ٣٧٠، والفضائل الحديث ١٠٠٣ و ١٠٠٤ و رواها ابن بطريق في العمد ص ٣١.

وروى ابن طاووس روايات عديدة في هذا الشأن عن أكابر علماء العامة في الطوائف ج ١ ص ١٨ - ٢٠.

(٢) وكان أمير المؤمنين (ع) أفصح الناس بعد رسول الله (ص)، وقد قيل في كلامه: أنه دون كلام الخالق وفوق كلام المخلقين^٢.

و تكلم 'دلالة' نهج البلاغة على مدى فصاحته عليه السلام وبلاغته في الاداء والايقاع والتغيم... قال ابن سعيدي: (والذي حفظ الناس عنه من خطبه في سائر مقاماته أربعمائة خطبة ونيف وثمانون خطبة يوردها على البديهة...)^٣.

←

(١) أوقفه صحف في تاريخ دمشق وورد هكذا: لا تنفذوا [في] اللحم، عن أنساب الأشراف ج ١ ص ١٦٠.

(٢) ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ج ١ ص ٢٤.

(٣) مروج الذهب ط التحرير ج ١ ص ٦١٣.

→ وقال عنه الشريف الرضي:

(...) اذ كان أمير المؤمنين (ع) مشرع الفصاحة وموردها^١، ومنشأ البلاغة ومولدها، ومنه (ع) ظهر مكنونها، وعنه أخذت قوانينها، وعلى أمثلته هذا كل قائل^٢ وخطيب، وبكلامه استعان كل واعظ وبليغ، ومع ذلك فقد سبق وقصروا، وقد تقدم وتأخروا، لان كلامه - عليه السلام - الكلام الذي عليه مسحة من العلم الالهي، وفيه عبقة^٣ من الكلام النبوي^٤؛ ومن معجزاته (ع) خطبتان ذكرهما الاستاذ ليبب وجيه يبضون في كتابه تصنيف نهج البلاغة ص ٤٧٨ - ٤٨١ نورد هما بالنص هنا لما فيها من الفائدة وهما:

١ - الخطبة الخالية من الالف

في المناقب روى الكلبي عن أبي صالح وأبو جعفرين بابويه باسناده عن الامام الرضا (ع) عن آباءه عليهم السلام، انه اجتمع قوم من أصحاب رسول الله (ص) وتذاكروا في ان الالف اكثر دخولا في الكلام، فارتجل الامام علي (ع) الخطبة الموثقة وهي:

حمدت من عظمت مؤثته، وسبغت نعمته، وسبقت رحمته غضبه، وتمت كلمته، ونفذت مشيئته، وبلغت قضيته. حمدته حمد مؤثر بر بوبيته، متخضج لعبوديته، متصل من خطيئته، متفرد بتوحيده، مستعيز من وعيده، مؤمل منه مغفرة تنجيته يوم يشغل عن فصيلته وبنيه. ونستعينه ونسترشده ونستهديه، ونؤمن به ونتوكل عليه. وشهدت له شهود مخلص موقن، وفردته تفريد مؤمن متيقن، ووحدته توحيد عبد مدعن، ليس له شريك في ملكه، ولم يكن له ولي في صنعه، جل عن مشير ووزير، وتنزه عن معين ونظير.

علم فسترو، وبطن فخبرو، وملك فقهر، وعصي فغفر، وحكم فعدل، لم يزل ولن يزول، (ليس كمثله شيء)، وهو قبل كل شيء، وبعد كل شيء، رب متعزز بعزته، متمكن بقوته، متقدس بعلوه، متكبر بسموه، ليس يدركه بصر، ولم يحيط به نظر، قوي منيع، بصير سميع، رؤوف رحيم. عجز عن وصفه من يصفه، وضل عن نعته من يعرفه. قرب فبعد وبعد فقرب. يجيب دعوة من يدعوه، ويرزقه ويحبوه. ذولطف خفي، وبطش قوي، ورحمة موسعة، وعقوبة موجعة، ورحمته جنة عريضة موثقة، وعقوبته جحيم ممدودة موثقة.

وشهدت ببعث محمد رسوله، وعنده وصفيته ونيته ونجيته وحبيبه وخليله. بعثه في خير عصر، وحين فترة وكفر، رحمة لعبيده، ومنة لمزيدة. ختم به نبوته، وشيد به حجته، فوعظ ونصح، وبلغ وكدح، رؤوف ←

(١) المشرع، تذكير المشرعة: وهي مورد الشاربة والمنهل الذي يستقي منه الناس.

(٢) هذا كل قائل: اقتفى واتبع.

(٣) عليه مسحة من جمال كلام الرسول (ص)، «والعبقة»: الرائحة الطيبة.

(٤) مقدمة نهج البلاغة للشريف الرضي (ره).

→ بكل مؤمن، رحيم رضي، ولي زكي، عليه رحمة وتسليم، وبركة وتكريم، من رب غفور رحيم، قريب مجيب.

وصييتكم معشر من حضرنى، بوصية ربكم، وذگرتكم بسنة نبیکم، فعليکم برهية تسكن قلوبکم، وخشية تذري دموعکم، وتقية تنجيکم، قبل يوم يبلیکم و يذهلکم. يوم يفوز فيه من ثقل وزن حسنته، وخف وزن سيئته. ولتكن مسائلتکم وتملقکم، مسألة ذلّ وخضوع، وشكر وخشوع، بتوبة ونزوع، وندم ورجوع. وليقتنم کل مفتنم منکم، صحته قبل سقمه، وشبيبته قبل هرمه، وسعته قبل فقره، وفرغته قبل شغله، وحضره قبل سفره، قبل كبر وهرم، ومرض وسقم، يعلّم طبيبه، ويعرض عنه حبيبته، ويقطع عمره، ويتغير عقله. ثم قيل هو موعوك، وجسمه منهوك، ثم جدّ في نزاع شديد، وحضره كل قريب وبعيد، فشخص بصره، وطمح نظره، ورشح جبينه، وعطف عربته، وسكن حنينه، وحزنته نفسه، وبكته عرسه، وحفر رمسه. ويثم منه ولده، وتفرق منه عدده، وقسم جمعه، وذهب بصره وسمعه، ومُدّد وجرّد، وعري وغسل، ونشف وسجي، وبسط له وهيء، ونشر عليه كفته، وشد منه ذقنه، وقمّص وعظم، ووذع وسلم، وحمل فوق سرير، وصلى عليه بتكبير، ونقل من دور مزخرفة وقصور مشيدة وحجر منجدة، وجعل في ضريح ملحود، وضيق مرصود، بلبن منصود، مسقف بجلمود، وهيل عليه عفره، وحشي عليه مدره، وتحقق جذره، ونسي خبره. ورجع عنه وليه وصفيه، ونديمه ونسيبه، وتبدّل به قرينه وحبيبه، فهو حشو قبر، ورهين قبر، يسعى بجسمه دود قبره، ويسيل صديده من منخره. يسحق ترابه لحمه، وينشف دمه، ويرم عظمه، حتى يوم حشره، فنشر من قبره، حين ينفخ في صور، ويدعى بحشر ونشور. فثم بعثت قبور، وحصلت سريرة صدور، وحيء بكل نبي وصديق وشهيد، وتوحد للفصل رب قدير، بعبده خبير بصير. فكم من زفرة تضنيه، وحسرة تنضيه. في موقف مهول، ومشهد جليل، بين يدي ملك عظيم، وبكل صغير وكبير عليم، فحينئذ يلجمه عرقه، ويحصره قلعه. عبرته غير مرحومة، وصرخته غير مسموعة، وحجته غير مقبولة، نشرت صحيفته، وتبينت جريرته. نظر في سوء عمله، وشهدت عليه عينه بنظره، ويده ببطشه، ورجله بخطوه، وفرجه بلمسه، وجلده بمسه. فسلسل جيده، وغلّت يده، وسيق فسحب وحده، فورد جهنم بكرب وشدة، فظل يعذب في جحيم، ويسقى شربة من حميم، تشوي وجهه، وتسليخ جلده، وتضربه زنيته بمقمع من حديد، ويعود جلده بعد نفضه كجلد جديد، يستغيث فتعرض عنه خزنة جهنم، ويستصرخ فيلبث حقبة يندم. نعوذ برب قدير، من شر كل مصير، ونسأله عفو من رضي عنه، ومغفرة من قبل منه. فهو وليّ مسألتي، ومنجح طلبي. فمن زحزح عن تعذيب ربه، جعل في جنة بقره. وخلص في قصور مشيدة، وملك بحور عين وحفدة، وطيف عليه بكنوس، وسكن حظيرة قدوس، وتقلب في نعيم، وسقي من تسنيم، وشرب من عين سلسيل، ومزج له إبرنجيل، تختم بمسك وعبير، مستديم للملك، مستشعر للسرور، يشرب من خمور في روض مغدق، ليس يصدّع من شربه وليس ينزف.

هذه منزلة من خشي ربه، وحذر نفسه معصيته، وتلك عقوبة من جحد مشيئته، وسولت له نفسه معصيته.

وَأَسَدُهُمْ رَأْيًا¹.

→ فهو قولٌ فصل، وحكمٌ عدل، وخبر قصص قصص، ووعظ نصّ، (تنزيل من حكيم حميد)، نزل به بروح قدس مبين، على قلب نبي مهتد رشيد، صلّت عليه رسلّ سفرة، مكرّمون بررة. عدتُ برّبٍ عليم رحيم كريم، من شر كل عدو لعين رجيم. فليتضرع متضرعكم، وليبتهل مبتهلكم، وليستغفر كل مربوب منكم، لي ولكم، وحسبي ربي وحده.

وهذه الخطبة لم ترد في نهج البلاغة، بل وردت في عدة مصادر أخرى، مع اختلاف في بعض الفقرات. وقد أوردها صاحب مستدرک نهج البلاغة في صفحة ٤٤. كما أوردها ابن أبي الحديد المعتزلي في شرحه للنهج، الجزء ١٩ ص ١٤٠، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. كما أوردها محمد كاظم القزويني في كتابه (علي من المهد الى اللحد) صفحة ١٥٥، مع الخطبة التالية الخالية من النقط.

٢- الخطبة الخالية من النقط

ثم ارتجل الامام علي (ع) خطبة اخرى خالية من النقط، وهي:

الحمد لله الملك المحمود، المالك الودود، مصور كل مولود، ومآل كل مطرود. ساطع المهادر، وموطد الأطوار، ومرسل الأمطار، ومسهل الأوطار، عالم الاسرار ومدرّكها، ومدمر الأملاك ومهلكها، ومكور الدهور ومكررها، ومورد الامور ومصدّرها. عم سماحه، وكمل ركامه، وهمل وطاوع السؤال والامل، وأوسع الرمل وارمل، أحمدته حمداً ممدودا، وأوحدته كما وحد الآؤه، وهو الله لا إله الا له للامم سواء، ولاصا دعه لما عدله وسوّاه. أرسل محمداً علماً للاسلام، وإماماً للحكام. مسدداً للرعاع، ومعطل احكام وء وسوّاع. أعلم وعلم، وحكم وأحكم، وأصل الاصول ومهد، وأكد الموعد وأوعد. أوصل الله له الاكرام، وأودع روحه السلام، ورحم آله واهله الكرام. مالمع رائل، وملع ذال، وطلع هلال، وسمع إهلال، اعملوا رعاكم الله أصلح الاعمال، واسلكوا مسالك الحلال. واطرحوا الحرام ودعوه، واسمعوا أمرائله وغوّه. وصلوا الارحام وراعوها، وعاصوا الاهواء وادعوها. وصاهروا أهل الصلاح والورع، وصارموا رهط اللهو والطمع. ومصاهرکم اطهر الاحرار مولدا، وأسراهم سوّدا، وأحلاهم مورداً، وها هو أتمکم، وحل حرمکم، مملکا عروسکم المکرمة، وما مهر لها كما مهر رسول الله أم سلمه. وهو اكرم صهر أودع الاولاد، وملك ما أراد، وماسها مكلّمه ولا وهم، ولا وكس ملاحمه ولا وصم. أسأل الله حکم احما د وصاله، ودوام إسماعده. وأنهم كلا اصلاح حاله، والاعداد لمآله ومعاده. وله الحمد السرمد، والمدح لرسوله احمد.

(١) ب، د: أشدهم - وهو تصحيف - .

ولقد كان امير المؤمنين (ع) أسد الصحابة رأياً، وكثيراً ما كانوا يرجعون اليه في ما يشکل عليهم، ليقضي بينهم فينزلون عند رأيه، لما علموا فيه من الهدى والساد.

ولقد روى المحدثون ان النبي (ص) دعاه عند ما بعثه قاضياً الى اليمن بقوله: «اللهم ثبت لسانه واهد قلبه».

وأكثرهم حرصاً على إقامة حدود الله تعالى^١.

→ وقال هو (ع) - على ما في بعض الروايات -: (فضرب صدري رسول الله (ص) وقال: «أذهب فان الله عزوجل سيثبت لسانك ويهدي قلبك»^١ قال (ع): فما أعينني قضاء بين اثنين).^٢
(١) كلمة: (تعالى) ساقطة من د.

يحدثنا في ذلك احمد بن حنبل باسناده عن ابي سعيد الخدري قال: شكى عليا الناس [الى رسول الله (ص)]، قال: فقام رسول الله فينا خطيباً فسمعته يقول: أيها الناس لا تشكوا علياً فوالله لهو أخيشن في ذات الله أو: في سبيل الله.

(المسند ج ٣ ص ٨٦)

ورواه في الفضائل الحديث ٢٨٥، وماورد بين المعقوفتين فهو من الفضائل.

ورواه الحاكم في المستدرك ج ٣ ص ١٣٤، والمحجب الطبري في ذخائر العقبى ص ٩٩، وابونعيم في حلية الاولياء ج ١ ص ٦٨.

وفي نهج البلاغة يروي الشريف الرضي في تنقير امير المؤمنين (ع) من الظلم، قوله (ع): والله لان أبيت على حسك السعدان مسدداً، وأجترقي الاغلال مصفداً، احب الي من ان القى الله ورسوله يوم القيامة ظالماً لبعض العباد، أو غاصباً لشيء من الحطام، وكيف اظلم أحداً لنفس يسرع الى البلى قفولها، ويطول في الثرى حلولها.

وفيه مجابته لعقيل عند ما طلب منه زيادة في العطاء:

:«والله لقد رأيت عقيلاً وقد املق^٣، حتى استماحني من برّكم صاعاً، ورأيت صبياناً شعث الشعور، غبر الالوان من فقرهم، كأنما سودت وجوههم بالعظم^٤، وعادوني مؤكداً، وكرّر عليّ القول مردداً، فأصغيت اليه سمعي، فظنّ اني أبيع ديني، وأتبع قياده مفارقاً لطريقي، فأحميت له حديدة، ثم أذنيته من جسمه ليعتبر بها، فضجّ ضجيج ذي دنف^٥ من ألمها، وكاد ان يحترق من ميسمها، فقلت له: ثكلتك الثواكل يا عقيل، أتت من حديدة أحماها انسانها للعبه وتجرتي الى نار سجّرها جبارها لغضبه؟!
أتت من الاذى ولأئت من لظى؟!».

نهج البلاغة، الخطبة رقم ٢٢٢

←

(١) نفس المصدر ج ١ ص ١٣٦ و ١٥٦.

(٢) نفس المصدر ج ١ ص ١٣٦، وروى عنه في ص ٨٣ و ٩٠، وأخرجه التستائي في الخصائص ص ١١ و ١٢، والطالسي في مسنده ج ١ ص ٢٨٦، والبيهقي في سننه ج ١ ص ٧٦ و ٨٦، ووكيع في اخبار القضاة ج ١ ص ٨٤ و ٨٥، والحاكم في المستدرك ج ٣ ص ١٣٥ وابونعيم في الحلية ج ٤/٣٨١.

(٣) اي اشتد فقره.

(٤) العظم: سواد يصيب به وقيل التيلة.

(٥) الدنف: المرض.

وأحفظهم للكتاب^١ العزيز^٢. ولاخباره بالغيب^٣.

→ ويقول فيه ايضاً: «وَاللّٰهُ لَوْ اَعْطَيْتِ الْاَقَالِيْمَ السَّيْعَ بِمَاتَحْتَ اَفْلاَكُهَا عَلٰى اَنْ اَعْصِيَّ اِلّٰهَ فِيْ ثَمَلَةٍ اُسْلِبَهَا جَلْبُ شَعِيْرَةٍ مَا فَعَلْتَهُ.» (نهج البلاغة - قسم الكتب - الكتاب رقم ٤٥)
وقد بلغ من حرصه على اقامة الحدود ان الوليد بن عتبة لما شرب الخمر واستدعي الى المدينة اصر علي (ع) على عثمان باجراء الحد عليه، وعثمان يماطل في ذلك، ولكن نسبة الوليد الى عثمان كان يمنع الصحابة من التجرؤ على اجراء الحد، فلما رأى علياً ذلك أمر عبدالله بن جعفر ان يجلد الوليد وكان هو عليه السلام يعد، فلما بلغ الحد، قال لعبدالله: امسك. احمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٨٢ و ١٤٤ و ١٤٥-٤٥
وهناك قضايا أخرى مماثلة رواها المحدثون ومنهم احمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٩٤ وج ٦ ص ٣٤٢ و ٣٤٣ و ٤٢٥.

(١) د: لكتاب الله.

(٢) اتفق الكل على انه (ع) كان يحفظ القرآن على عهد رسول الله (ص) ولم يكن غيره يحفظه، واليه ينتهي علم تفسير القرآن، وعنه أخذ ومنه فرج.

فابن عباس - الذي يروي اكثر التفسير - أخذ منه وقرأ عليه.

وعاصم^٢ هو الآخر اخذ القراءة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي (ع).

وهو ايضاً اول من جمع القرآن الكريم بعد وفاة رسول الله (ص) عندما استولى الآخرون على الحكم وانشغلوا في قمع الثائرين عليهم هنا وهناك، وقد حلف (ع) ان لا يرتدي رداءً حتى يجمع القرآن، وبعد ان جمعه وربّه جاء به اليهم لكنهم رفضوه لما كان فيه من التفسير والبيان.

(٣) لقد اخبر الامام امير المؤمنين علي (ع) باشياء وحوادث لم يعرفها أحد من الصحابة، وقد ذكرنا في ص ٢٦٧ قوله (ع): فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة... الا أنبأتكم.

وفي نهج البلاغة انه (ع) قال عن مدى علمه بالمغيبات: «والله لو شئت ان أخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه^٣ وجميع شأنه لفعلت، ولكن أخاف ان تكفروا في^٤ برسول الله (ص)».

(نهج البلاغة الخطبة رقم ١٧٢)

١- فاخبر بما ستؤول اليه أمر الامة لما بويع بعد مقتل عثمان فقال:

←

(١) اي قشرة شعيرة.

(٢) هو عاصم بن أبي النجود الكوفي التابعي أحد ائمة القراء، والمصحف الشريف المتداول اليوم هو بقراءة حفص، عن

عاصم، عن ابي عبد الرحمن عبدالله بن حبيب السلمي، عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) عن رسول الله (ص).

(٣) اي: من اين يخرج ويدخل.

(٤) اي: تكفروا بسببي برسول الله (ص).

→ «الا وان بليتكم قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيه (ص)، والذي بعثه بالحق لتبليبن^١ بليلة، ولتغربلن^٢ غربلة ولتساطن^٣ سوط القدر^٤، حتى يعود أسفلكم أعلاك، وإعلاك أسفلكم، وليسبقن سابقون كانوا قصر^٥وا^٦، وليقصرن سابقون كانوا سبقوا^٧».

(نهج البلاغة الخطبة رقم ١٦)

٢ - اخبر عن ظهور من يأمر بسبه والبراءة منه:

«أما إنه سيظهر عليكم بعدي رجل رحب البلعوم، مند حق البطن^٨، ياكل ما يجد، و يطلب ما لا يجد، فاقتلوه، ولن تقتلوه، ألا وإنه سيأمركم بسبي والبراءة مني...».

(نهج البلاغة الخطبة رقم ٥٧)

٣ - اخبر عن مدينة البصرة بقوله:

(...) وأيم الله لتغرقن بلدتكم حتى كأني انظر إلى مسجدتها كجؤجؤ سفينة او نعامه جائمة^٩). وقال في رواية أخرى: (بلادكم أنتن بلاد الله تربة أقربها من الماء وبعدها من السماء)^{١٠}.

(نهج البلاغة الخطبة رقم ١٣)

٤ - لأهل الكوفة:

(لو تعلمون ما أعلم مما طوي عنكم غيبه إذا أخرجتم إلى الصعدات^{١١}، تكون على أعمالكم، وتلتدemon على أنفسكم... اما والله ليسلطن عليكم غلام ثقيف الذئال الميال^{١٢} ياكل خضرتكم و يذيب شحمتكم، ايه اباوذحة^{١٣})^{١٤}.

←

(١١) لتبليبن، اي: كتخلطن، ولتغربلن، اي: لتقطعن ولتساطن من السوط، وهوان تجعل شيئين في الاناء وتضر بهما بيدك حتى يختلطا.

(١٢) قوله: (سوط القد) اي: كما يختلط الابرار ونحوها في القدر عند غليانه.

(١٣) يقصد: معاوية وبني امية.

(١٤) يقصد: اهل البيت (ع).

(٥) مند حق البطن: عظيم البطن بارزه، ورحب البلعوم: واسعه. يقال: عنى به زياداً، وبعضهم يقول: عنى المغيرة بن شعبة، والبعض يقول: معاوية، والكثير منهم يقول انه عنى الحجاج والاصح انه معاوية.

(٦) وقد وقع ما وعد به أمير المؤمنين (ع) فقد غرقت البصرة... ولم يبق منها الا مسجدتها الجامع (شرح الشيخ محمد عبده).

(٧) ومعنى قوله: ابعدها من السماء: انها في ارض منخفضة وهو من عجائب اقواله (ع) في تلك العصور.

(٨) الصعدات جمع صعيد، اي: الطريق.

(٩) الذئال: الطويل القد، الميال: المتبخر في مشيه.

(١٠) قال الرضي: الوذحة: الخنفساء، وللحجاج قصة معها.

واستجابة دعائه^١.

→ ٥ - وصفه للإتراك (التتار).

(كأنني أراهم قوماً كأنّ وجوههم المجانّ المطرقة؛ يلبسون السرق والديباح، ويعتقبون الخيل العتاق ويكون هناك استحرار قتل حتى يمشي المجرّوح على المقتول ويكون المفلت أقل من المأسور. فقال له بعض أصحابه: لقد اعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب. فضحك عليه السلام وقال للرجل - وكان كليياً -: يا أخا كلب ليس هو يعلم غيب وانما هو تعلّم من ذي علم^(٢)).

(نهج البلاغة الخطبة رقم ١٢٥)

وقد ذكر الطبرسي نماذج عديدة من اخباره بالمغيّبات نذكر منها:

٦ - قوله (ع) بعد مبايعة الناس له: أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين، فما مضت الأيام حتى قاتلهم.

٧ - قوله في الخوارج مخاطباً لأصحابه: «والله لا يفلت منهم عشرة، ولا يهلك منكم عشرة» فقتل من أصحابه تسعة، وقلت من الخوارج ثمانية. - (ذكره المجلسي في بحار الانوار ج ٤١ ص ٣٣٩).

٨ - قوله لجويرية بن مسهر: «ليقتلك العتل الزنيم وليقطعن يدك ورجلك وليصلبنك على جذع كافر». فلما ولي زياد في ايام معاوية قطع يده ورجله وصلبه على جذع ابن معكير.

٩ - قوله لميشم التمار: «انك تؤخذ بعدي وتصلب ... عاشر عشرة، أنت أقصرهم خشية، وأقربهم من المطهرة» وأراه النخلة التي يصلب على جذعها.

وكان كما قال (ع) وذلك قبل قدوم الحسين بن علي (ع) الى العراق بعشرة أيام.

١٠ - روى عن سويد بن غفلة: ان رجلاً جاء الى أمير المؤمنين (ع) فأخبره: ان خالد بن عرفطة قد مات فاستغفر له.

فقال (ع) انه لم يموت حتى يقود جيش ضلالة، صاحب لوائه حبيب بن جَمَاز - فاستوحش حبيب وكان جالساً تحت المنبر - فقال (ع): اياك ان تحملها، ولتجملتها فتدخل من هذا الباب، وأوماً بيده الى باب الفيل.

فلما كان من أمر الحسين (ع) ما كان، بعث ابن زياد بعمر بن سعد الى الحسين وجعل خالد بن عرفطة على مقدمته وحبيب بن جَمَاز صاحب رايته فسار بها حتى دخل المسجد من باب الفيل.

(اعلام الوريّ ص ١٧٢ - ١٧٧)

وذكر العلامة المجلسي نماذج اخباره (ع) بالغائبات في بحار الانوار ج ٤١ ص ٢٨٣ - ٣٦٠.

(١) كان عليه السلام مستجاب الدعوة، وبه - ايضاً - امتاز على غيره من الصحابة، وقد ذكر الحرّ العاملي

(١) المجان، جمع: مجن: وهو الترس، والمطرقة: التي يتلو بعضها بعضا.

(٢) بشير (ع) الى قوله: «علمني رسول الله (ص) الف باب من العلم» وقد ذكرناه وبعضاً من مصادره في ص ٢٦٦.

وظهور المعجزات [عنه] ١ - .

→ في اثبات الهداة: ان قوماً شكوا الى علي (ع) قلة المطر، فاستسقى، فسقوا في الحال حتى شكوا اليه كثرة المطر، فدعا لهم حتى ذهب عنهم. (اثبات الهداة ج ٢ ص ٤١٩)
وفيه ايضاً: لما طال المقام بصفين شكى أصحابه نفاذ الزاد والعلف، فقال (ع): غداً يصل اليكم ما يكفيكم، فلما أصبحوا تقاضوه، فصعد عليه السلام على تل كان هناك، ودعا بدعاء وسأل الله ان يطعمهم و يعلف دوابهم، ثم نزل ورجع الى مكانه، فما استقر الا وقد اقبلت العير بعد العير عليها اللحم والتمر والدقيق والمير بحيث امتلأ بها الوادي، وفرح أصحاب الجمال جميع الأحمال والاطعمة وجميع ما معهم من علف الدواب وغيرها من الثياب، وجلال الدواب وجميع ما يحتاجون اليه ثم انصرفوا...
وهناك وقائع مشهورة ذكرها العلامة المجلسي في بحار الانوار في الباب ١١٠ «استجابة دعائه صلوات الله عليه في كشف الملهمات، وشفاء المرضى، وابتلاء الاعداء بالبلايا، ونحو ذلك» في الجزء ٤١ ص ١٩١ - ٢٣٠ .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الف ود.

وقد تقدم في هوامش الصفحات ٢٣١-٢٣٧ ذكر بعض معجزاته (ع) مما لم يحصل لغيره من الصحابة وهو يدل على أفضليته (ع).
وهناك معجزات أخرى نذكرها تبعاً بصورة ملخصة.

١ - رد الشمس - وهي غير ما وقع في عهد رسول الله (ص) - فقد ذكر الطبرسي: انه (ع) لما اراد ان يعبر الفرات ببابل^١ اشتغل كثير من أصحابه بتعبير دوابهم ورحالهم، وصلى - بنفسه في طائفة معه - العصر... وفات جمهورهم فضل الجماعة، فتكلموا في ذلك فلما سمع كلامهم فيه سأل الله عز وجل رد الشمس عليه فأجابه بردها عليه فكانت في الافق على الحال التي تكون وقت العصر، فلما سلم بالقول غابت، فسمع لها وهجيب شديد، وفي ذلك يقول السيد الحميري:

ردت عليه الشمس لما فاته وقت الصلاة، وقد دنت للمغرب
حتى تبلج^٢ نورها في وقتها للعصر، ثم هوت هوي الكوكب
وعليه قد حبست ببابل مرة اخري، وما حبست بخلق معرب
إلا ليسوشع، أوله - من بعده - ولردها تأويل أمر معجب
(اعلام الوري ص ١٨١)

وذكر العلامة المجلسي ما يتعلق برد الشمس وتكلمها معه، في البحار ج ٤١ ص ١٦٦ - ١٩١ .

(١) بابل بلدة معروفة بالعراق - وتعرف محلياً بمدينة الحلة - فيها مسجد يعرف بسجد رد الشمس في الموضع الذي ردت فيه الشمس على أمير المؤمنين (ع).

(٢) تبلج ضوءه، أي: أشرق.

واختصاصه بالقرابة^١.

→ ٢ - حديث الحيتان معاً في فرات الكوفة.

وذلك: ان الماء طغى في الفرات وفتح اهل الكوفة الى امير المؤمنين (ع)، فركب بغلة رسول الله (ص) وخرج الناس معه حتى أتى شاطئ الفرات، فنزل (ع) عليه، وأسبغ الوضوء وصلى، والناس يرونه، ودعا الله عز وجل بدعوات سمعها أكثرهم، ثم تقدم الى الفرات متوكئاً على قضيب بيده حتى ضرب به صفحة الماء وقال: انقص باذن الله ومشيتته.

فغاض الماء حتى بدت الحيتان من قعره، فنطق كثير منها بالسلام عليه «يا ميرة المؤمنين».

(اعلام الوري ص ١٨٢)

وذكر العلامة المجلسي «ره» استنطاق الحيوانات وانقيادها له، في البحار ج ٤١ ص ٢٣٠ - ٢٤٧.

٣ - ومعجزة اخرى ذكرها الحر العاملي في اثبات الهداة تتعلق ببنت ظهر بها حمل ولم يكن لها بعل، فحملت الى الكوفة الى حيث امير المؤمنين (ع)، فأمر بداية الكوفة فاحضروها، فنظرت الى الجارية، وقالت: هي عاتق حامل.

فقال لأبيها ومن معه: من منكم بقدر على قطعة ثلج؟

فقالوا: الثلج في بلادنا كثير، ولكن لانقدر عليه هنا.

قال عمار: فمديده من على منبر الكوفة وردها وفيها قطعة من الثلج، ثم قال: يادايه خذي هذا الثلج واخرجي بالجارية من المسجد، وضعي هذه القطعة مما يلي الفرج، فسترين علقه وزنها سبعة وخمسون درهماً ودانقان.

ف فعلت، وكان كما قال (ع)، فقال لأبيها: خذ ابنتك فوالله ما زنت وانما دخلت الموضع الذي فيه الماء وهذه العلقه دخلت في جوفها فكبرت في بطنها.

قال الحر العاملي «ره»: ورواه المرتضى في عيون المعجزات.

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٤١٨)

وهناك معجزات اخرى ذكرت للامام امير المؤمنين (ع) يراجع بشأنها اعلام الوري ص ١٧٢ - ١٨٤، واثبات الهداة ج ٢ ص ٣٩٩ - ٥٤٢، وبحار الانوار المجلد ٤١ ص ١٩١ - ٣٦٠ وغيرها.

(١) ان علياً (ع) هو من اقرب الناس الى رسول الله (ص) فهو ابن ابي طالب بن عبدالمطلب، ورسول الله (ص) هو ابن عبد الله بن عبدالمطلب. فهو (ع) ابن عم رسول الله (ص).

في حين ان غيره - من الصحابة - كانوا من قبائل شتى.

وكان يتميز (ع) من بينهم بانه كان اقرب الناس الى النبي (ص) من بني هاشم التي اصطفاه الله واختارها من بين القبائل، على ما رواه احمد بن حنبل وغيره في احاديث الاصطفاء ومنها:

قال رسول الله (ص): «ان الله اصطفى كنانة من بني اسعيل، واصطفى من بني كنانة قريشاً، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم».

(مسند احمد بن حنبل ج ٤ ص ١٠٧)

والأخوة^١.

→ وفي رواية أخرى: قال (ص) في حديث:

(...) ان الله خلق خلقه فجعلني من خير خلقه، ثم فرقهم فرقتين فجعلني من خير الفرقتين، ثم جعلهم قبائل فجعلني من خيرهم قبيلة، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني من خيرهم بيتاً، وأنا خيركم بيتاً وخيركم نفساً).

(مسند احمد بن حنبل ج ٤ ص ١٦٥ - ١٦٦)

وروى ما يقرب منه - ايضاً - في المسند ج ١ ص ٢١٠.

(١) ان النبي (ص) لما آخى بين اصحابه قرن كل شخص الى مماثله في الشرف والفضيلة، واذخر علياً (ع) لنفسه، وهذا يدل على افضليته (ع) على سائر الصحابة، واحديث مؤاخات الرسول (ص) لعلي بن ابي طالب رواها ابن عساكر في تاريخ دمشق ج ١ ص ١١٧ - ١٣٠. وفيه باسانيد متعددة عن ابن عمر وأنس بن مالك ان رسول الله (ص) قال لعلي: أنت اخي في الدنيا والآخرة.

وباسناده عن زيد بن اوفى قال: دخلت على رسول الله (ص) مسجده فقال: أين فلان؟ أين فلان؟ فجعل ينظر في وجوه أصحابه - فذكر حديث المؤاخات - وفيه: (.. فقال علي: لقد ذهب روحي وانقطع ظهري حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري، فإن كان هذا من سخط علي، فلك العتبى والكرامة.

فقال رسول الله (ص): والذي بعثني بالحق ما أخرجتك الانفسي، وأنت متي بمنزلة هرون من موسى غير انه لاني بعدي، وأنت أخي ووارثي).

(تاريخ دمشق ج ١ ص ١٢٣)

واورد احمد بن حنبل احاديث عديدة بهذا المعنى في المسند ج ١ ص ١١١ و ١٥٩ و ٢٣٠ وفي الفضائل الحديث ١٠٨٥ و ١١٣٧. وقال الرسول (ص) لعلي (ع)، انت اخي وانا اخوك.

(الفضائل، الحديث ١٠١٩)

وروى احمد بن حنبل ان امير المؤمنين (ع) كان يقول: انا عبدالله واخو رسوله (قال ابن نمير في حديثه: وانا الصديق الاكبر لايقولها بعد (قال ابو احمد: بعدي) الا كاذب مفتري، ولقد صليت قبل الناس سبع سنين (قال ابو احمد: ولقد اسلمت قبل الناس سبع سنين).

الفضائل الحديث ٩٩٣ ومعناه الحديث ١٠٥٥ وورد معناه في المسند ج ٦ ص ٢٩٢ و ٢٩٨.

وروى محمد بن يوسف الكنجي الشافعي باسناده عن سمالك بن حرب قال: قلت لجابر بن عبدالله إن هؤلاء القوم يدعونني الى شتم علي بن ابي طالب!! قال: وما عسيت ان تشتمه به؟.

قال: اكتبه بابي تراب...

ووجوب المحبة^١.

→ قال: فوالله ما كانت لعلني كنية أحب اليه من أبي تراب، إن النبي (ص) آخى بين الناس ولم يؤاخ بينه وبين أحد، فخرج مغضباً حتى أتني كنيئاً من رمل فنام عليه، فأتاه النبي (ص) فقال: قم يا أبا تراب، أغضبت أن آخيت بين الناس ولم أولاخ بينك وبين أحد؟! قال: نعم، قال رسول الله (ص) أنت أخي وأنا أخوك.

وروى باسناده عن ابن عمر قال: آخى رسول الله (ص) بين أصحابه فجاء علي (ع) تدمع عيناه، فقال: يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد. فقال رسول الله (ص) أنت أخي في الدنيا والآخرة.

قال الكنجي الشافعي قلت: هذا حديث حسن عال صحيح، أخرجه الترمذي في جامعه [صحيح الترمذي ج ٢ ص ٢٩٩]، فإذا أردت أن تعلم قرب منزلته من رسول الله (ص) تأمل صنعه في المؤاخاة بين الصحابة، جعل يضم الشكل الى الشكل والمثل الى المثل، فيؤلف بينهم الى ان آخى بين ابا بكر وعمر، وادخر علياً لنفسه، واختصه بأخوته، وناهيك به من فضيلة وشرف...

(كفاية الطالب ص ١٩٤)

وذكر العلامة الاميني اسانيد حديث الاخوة في موسوعته (الغدیر) ج ٣ ص ١١٢-١٢٤ وذكر العلامة المحدث السيد هاشم البحراني عن طرق العامة سبعة وثلاثين حديثاً في غاية المرام ص ٨٢. وروى ابن بطريق مثله في العمد ص ٨٣-٨٨.

(١) ومن دلائل افضليته على سائر الصحابة هو وجوب محبته على الامة لانه من اقرب الناس الى رسول الله (ص) وقد قال تعالى:

«قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» (الشورى: ٢٣/٤٢)

روى احمد بن حنبل باسناده: ان سعيد بن جبير قال في معنى هذه الآية انها قرابة آل محمد (ص). (وفي رواية: قريبي آل محمد).

(مسند احمد ج ١ ص ٢٢٩، ٢٨٦)

وروى احمد بن حنبل في مسنده عن ابي بريدة: في حديث: ان رسول الله (ص) قال له: اتبغض علياً؟ قال: قلت: نعم، قال: فلا تبغضه، وان كنت تحبه فازد له حباً.

(المسند ج ٥ ص ٣٥٠-٣٥١)

وروى ما يقرب منه في ج ٥ ص ٣٥٩.

وروى ابن عساكر احاديث عديدة في امر النبي (ص) بمحبة علي (ع) وولايته وفي بعضها: (... ومن احبه فقد احبني) في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ٩١-١٠٢.

وروى احمد بن حنبل باسناده عن علي (ع): ان رسول الله (ص) أخذ بيد حسن وحسين رضي الله عنهما فقال: «من أحبني وأحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة».

(المسند ج ١ ص ٧٧ وفضائل الصحابة الحديث ١١٨٥)

والنصرة^١.ومساواة الانبياء^٢.

→ وروى احمد بن حنبل باسناده عن ابي بريدة عن ابيه ان النبي (ص) قال:

«امرني الله بحب اربعة من اصحابي وأخبرني انه يحبهم.

قالوا: من هم يا رسول الله؟.

قال: ان علياً منهم وابوذر الغفاري وسلمان الفارسي والمقداد بن الاسود الكندي.

(المسند ج ٥ ص ٣٥١)

وروى مايقرب منه في ج ٥، ص ٣٥٦.

ورواه في الفضائل الحديث ١١٠٣ و ١١٧٦.

ورواه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ج ٢ ص ١٧٢ وخرج: المحمودي. احاديث مشابهة من أكابر علماء العامة في هامش ص ١٧٢ - ١٧٧ وذكر ابن بطريق روايات عديدة بهذا المعنى عن طرق العامة في العمدة ص ١٤١ - ١٤٦.

(١) روى الحموي في فرائد السمطين باسناده عن الأصمغ قال: سئل سلمان الفارسي (رض) عن علي بن ابي طالب وفاطمة عليها السلام؟

فقال: سمعت رسول الله (ص) يقول: عليكم بعلي بن ابي طالب فانه مولاكم فأحبوه، وكبيركم فاتبعوه، وعالمكم فآكرموه، وقائدكم الى الجنة فعزروه، فاذا دعاكم فأجيبوه، واذا أمركم فأطيعوه، أحبوه بحبي، وأكرموه بكرامتي، ماقلت لكم في علي الا ما امرني به ربي جلّت عظمته.

(فرائد السمطين ج ٢ ص ٧٨)

وقد ذكر ابن عساكر روايات عديدة في هذا المعنى في تاريخ دمشق ج ٢ ص ٣٧ - ٨٩ وكذا الحموي في فرائد السمطين ج ١ ص ٣٥ - ٧٨.

وتقدم في حديث الغدير ص ٢٢٦ دعاء النبي (ص) لناصريه بالنصر مما يدل على لزوم نصرته (ع).

(٢) قد جمع الشيخ المحمودي في تعليقه على تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ج ٢ ص ٢٨١ عدة روايات في هذا الشأن منها:

ما عن الخوارزمي في الحديث ٣١ من الفصل ١٩ من مناقبه ص ٢١٩ ط. الغري عن شهر يار الديلمي باسناده عن ابي الحمراء مولى النبي (ص) قال: قال رسول الله (ص): «من اراد ان ينظر الى آدم في علمه والى موسى في شدته والى عيسى في زهده فليتنظر الى هذا المقبل»، فأقبل علي.

وعن الحسكاني في شواهد التنزيل ج ١ ص ١٠٦ ط. الاولى الحديث رقم (١٤٧) باسناده عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص): «من اراد ان ينظر الى ابراهيم في حلمه والى نوح في حكمته والى يوسف في اجتماعه فليتنظر الى علي بن ابي طالب».

وعن ابن المغازلي في مناقبه ص ٢١٢ ط الاولى الحديث ٢٥٦ باسناده عن انس بن مالك قال: قال رسول الله (ص): «من أراد أن ينظر الى علم آدم وفقه نوح فليتنظر الى علي بن ابي طالب».

وخبر الطائر^١. والمنزلة^٢، والغدير^٣، وغيرهما^٤

→ قال: ورواه في الهامش عن مناقب الخوارزمي ص ٤٩ و ٢٤٥ وعن الرياض النضرة ج ٢ ص ٢١٧ وذخائر العقبى ص ٩٣ نقلا عن أبي الخير الحاكمي وعن البداية والنهاية ج ٧ ص ٣٥٦ وعن ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٩٩ ولسان الميزان ج ٦ ص ٢٤، ورواه في الغدير ج ٣ ص ٣٥٥ وابن أبي الحديد في شرح المختار ١٥٤ من نهج البلاغة ج ٩ ص ١٦٨ ط مصر، وفيه: قال رسول الله (ص): (من أراد ان ينظر الى نوح في عزمه والى آدم في علمه والى ابراهيم في حلمه، والى موسى في فطنته، والى عيسى في زهده فلينظر الى علي بن ابي طالب).

قال: ورواه احمد بن حنبل في مسنده، والبيهقي في صحيحه .

(تاريخ دمشق ج ٢ ص ٢٨١)

(١) وهو حديث الطير، رواه ابن عساكر وغيره بطرق متعددة ومفاده: اهدي الى رسول الله (ص) طير يقال له الحباري فوضع بين يديه - وكان أنس بن مالك يحجبه - فرجع النبي (ص) يده الى السماء وقال: اللهم اثنتي بأحب خلقك اليك يأكل معي من هذا الطير قال: فجاء علي فاستأذن، فقال أنس: ان رسول الله على حاجة، فرجع.

ثم دعا رسول الله (ص) الثانية، فجاء علي فاستأذن، فقال أنس: ان رسول الله (ص) على حاجة.

ثم دعا الثالثة، فجاء علي فادخله، فلما رآه رسول الله (ص) قال: (اللهم والي)، فأكل معه.

وقد رواه ابن عساكر بطرق متعددة في تاريخ دمشق ج ٢ ص ١٠٥ - ١٥٨.

وروى المحدث البحراني في ذلك ستة وثلاثين حديثاً من طريق العامة في غاية المرام ص ٤٧١ - ٤٧٦.

ورواه ابن بطريق بعدة طرق في العمدة ص ١٢٥ - ١٣٢.

(٢) وهو قوله (ص): «أنت مني بمنزلة هارون من موسى» الا انه لا نبي بعدي» وقد تقدم بيان مصادر هذا

الحديث من اصول كتب العامة باسانيدهم الى كبار الصحابة، وذكرها ابن عساكر في تاريخ مدينة

دمشق ج ١ ص ٣٠٦ - ٤١١، والحموي في فرائد السمطين ج ٢ ص ١٢٢ - ١٢٧، وابن بطريق في

العمدة ص ٤٢، ٦٢ - ٦٨ وغيرهم وانظر المصادر الأخرى للحديث في ص ٢٣٠.

(٣) وهو قوله (ص) من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأنصر من نصره واخذل

من خذله.

وتقدم ذكر مصادره عن ابن عساكر في تاريخ دمشق ج ٢ ص ٣٧ - ٨٩ وابن بطريق في العمدة ص ٤٥ -

٥٩ كلاهما عن طرق متعددة عن اصحاب رسول الله (ص) وانظر المصادر الأخرى للحديث في

ص ٢٢٦.

(٤) كلمة: (وغيرها) ساقطة من الف

وهناك احاديث أخرى ذكرها الرسول (ص) مبيناً افضلية الامام علي وامامته كقوله (ص): «علي مني

وانا منه».

ولانتفاء سبق كفره^١.

ولكثرة الانتفاع به^٢.

→ مسند احمد ج ٤ ص ١٦٤، ١٦٥ والفضائل: الأحاديث (١٠١٠، ١٠٢٣، ١٠٦٠).

وقوله (ص) لعلي (ع): «انت مني وانا منك».

مسند احمد ج ١ ص ٩٨-٩٩، ١٠٨، ١١٥، ٢٠٤، ٢٣٠، ٢٣١.

وقوله (ص): «ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي».

مسند احمد ج ٥ ص ٣٥٠، ٣٥٦، والفضائل الحديث (١١٠٤).

وقوله (ص): «من كنت وليه فعلي وليه».

مسند احمد ج ٥ ص ٣٥٨، ٣٦١ والفضائل الاحاديث ٩٤٧، ١١٧٧.

وقوله (ص): انت ولي كل مؤمن بعدي.

مسند احمد ٣٣٠/١ - ٣٣١.

وقوله (ص) انت وليي في الدنيا والاخرة.

الفضائل الحديث ٨٦٨.

(١) روى الحرّ العاملي في كتابه اثبات الهداة عن الشافعي وابن المغازلي في كتاب المناقب باسناده عن عبد الله بن مسعود، عن النبي (ص) قال: أوحى الله إلى ابراهيم: «اني جاعلك للناس اماما»، فاستخف بابراهيم الفرج فقال: رب «ومن ذريتي» ائمة مثلي؟ فأوحى الله اليه: يا ابراهيم لا اعطي لظالم من ذريتك عهدا.

قال ابراهيم عندها: يارب ومن الظالم من ذريتي؟.

قال: من سجد للصنم دوني...

فقال ابراهيم عندها: «وَأَجْنَبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ».

قال النبي (ص): فانتهد الدعوة التي والى علي، لم يسجد أحدنا لصنم قط، فاتخذني نبياً واتخذ عليا وصياً.

وهذا وجه اخر لأفضليته (ع) على سائر صحابة الرسول (ص) فانه لم يسجد لصنم قط، ولم يجز عليه اسم شرك ولا شرب خمر، بخلاف باقي الصحابة، فانهم كانوا في الجاهلية كفره يعبدون الاصنام، ولا ريب في أفضلية من كان ولم يزل موحداً على من سبق كفره.

وقد اشار الامام علي (ع) الى هذا، عندما قال له عثمان في كلام تلاحيا فيه، حتى جرى ذكر ابي بكر وعمر: أبوبكر وعمر خير منك.

فقال (ع): انا خير منك ومنهما، عبدت الله قبلهما وعبدته بعدهما.

(تصنيف نهج البلاغة ص ٥٥ عن ابن ابي الحديد)

(٢) هذا وجه آخر لبيان افضلية الامام علي (ع) على سائر الصحابة، فان المسلمين انتفعوا به اكثر من غيره، فيكون ثوابه اكثر وفضله أعظم من غيره.

و تميزه بالكمالات النفسانية^١، والبدنية، والخارجية.

→ فالمواقف المشرفة التي وقف فيها يدافع عن رسول الله (ص) و يعمل على توطيد اركان الاسلام بقتل المشركين والملحدين ومن ارادوا الكيد بالاسلام وهو بعد في أوائل نشأته، وكونه قدوة المؤمنين في محاسن الاخلاق والمثل العليا في الكمالات الانسانية من: ايمان، وثبات، وصدق، واناة، واخلاص، وزهد، ورياضة ومحاسبة، ومراقبة، وتقوى، وتفكر، وخوف من الله ورجاء الله، وصبر، وشكر، وارادة، وحب لله، ومعرفته تعالى، و يقين، وسكون وطمأنينة بذكر الله، وتوكل، ورضا، وتسليم، وتوحيد، وفناء في الله، فهي مما لم يلحق بدرجة أحد من أصحاب رسول الله (ص)، فيكون هو أفضل الصحابة.

(١) ان الكمالات تنحصر في هذه الثلاثة وقد حاز علي (ع) على شرف السبق في جميع هذه المجالات. فالنفسية: كالعلم والزهد والشجاعة والسخاء والعفة وحسن الخلق قد بلغ فيها الذروة واعترف به كل من كتب عنه حتى معارضوه وأعداؤه.

وأما البدنية: فكان (ع) يمتاز بقوة جسميه هائلة، وقد سبق في ص ٢٣١ انه اقتلع باب خيبر بهزة واحدة، وكان يضرب الاعداء بسيفه دون كلل او ملل، ولم يشَّ ضربة ضرب بها عدوه، بل كان يقضي عليه بضربة واحدة. وقد ذكر العلامة المجلسي نماذج من قدرته البدنية في البحار ج ٤١ ص ٢٧٤ - ٢٨٢.

واما الكمالات الخارجية التي تميز بها امير المؤمنين من بين الصحابة فهي كثيرة: فمنها: نسبه الشريف الذي لا يدانيه فيه احد، وهو قرابته من الرسول الكريم (ص) (وقد سبق ص ٢٨٦). ومنها: تزويجه بالسيدة فاطمة الزهراء (ع) التي كانت سيدة النساء (مسند احمد ج ٣ ص ٦٤، ٨٠ والفضائل الحديث ١٣٣١). ومن افضل نساء أهل الجنة (مسند احمد ج ١ ص ٢٩٣، ٣١٦، ٣٢٢ وج ٣ ص ١٣٥) وحبيبة الرسول (مسند احمد ج ٢ ص ٩٦، ١٠٦ - ١٠٧)، وكم كان من اصحاب النبي من تمنى ان يكون قد حاز على هذا الشرف العظيم، ولكنه «فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم».

فقد روى احمد بن حنبل باسناده عن ابن عمر انه قال: «... ولقد أوتي ابن ابي طالب ثلاث خصال لان تكون لي واحدة منها احب الي من حمر النعم: زوجه رسول الله (ص) ابنته وولدت له، وسد الابواب الا بابه في المسجد، وأعطاه الراية يوم خيبر».

وأخرجه الحاكم في المستدرك ج ٣ ص ١١٦ عن قول سعد بن ابي وقاص، والفضائل الحديث ٩٥٥ وفيه: وسدت الأبواب.

ورواه الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٢٠ عن عمر بن الخطاب، وقال: رواه أبو يعلى في الكبير.

وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة ج ٣ ص ٣٠٢.

وذكره احمد بن حنبل في الفضائل الحديث ١١٢٣ وفيه: «... والثالثة نسيها سهيل - أحد رواة الحديث»!.

[الائمة الاثني عشر]

والنقل المتواتر دلّ على الأحد عشر.

→ وروى احمد في الحديث ١٠٩٣ باسناده عن سعد بن أبي وقاص انه قال:
 (...) أتذكر علياً، إن له مناقب أربعاً، لأن تكون لي واحدة منهم أحب الي من كذا وكذا وذكر
 حمرا النعم، قوله: لاعطين الراية، وقوله: انت مني بمنزلة هارون من موسى، وقوله: من كنت مولاه
 فعلي مولاه ونسي سفيان واحدة!).
 ومنها الذرية الصالحة فمن اولاده الحسن والحسين، ريحانتا رسول الله (ص) وقد قال له رسول
 الله (ص): «سلام عليك ابا الريحانتين...» الفضائل الحديث ١٠٦٧.
 وقال: «الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة» مسند احمد ج ٣ ص ٦٢، ٦٤، ٨٣، وج ٥ ص ٣٩١-٣٩٢،
 والفضائل الاحاديث (١٣٦٠، ١٣٦٨، ١٣٨٤).
 (١٣٨٤).
 وقال: «من احبها فقد احبني ومن ابغضها فقد ابغضني» المسند ج ٢ ص ٢٨٨، ٤٤٠، ٥٣١ والفضائل،
 الاحاديث ١٣٥٩، ١٣٧٦، ١٣٧٨.
 وقال: «اللهم اني احبهما فاجبهما» المسند ج ٢ ص ٤٤٦ وج ٥ ص ٣٦٩ والفضائل، الاحاديث ٣٥٢،
 ١٣٧١.
 ويعلى (ع) هو ابوالائمة (ع)، فمن ذريته الائمة الاحد عشر هداة الخلق في كل عصر وزمان واكثر الفضلاء
 وائمة المذاهب يفتخرون بالانساب اليهم في العلم، ويعظمونهم اكثر التعظيم.
 وقد قالوا بحقهم كلمات تدل على مايكونونه تجاه هؤلاء العظماء من آل البيت (ع) وهي مذكورة في كتب
 التراجم، أنظر الكنى والالقب للشيخ عباس القمي ج ١ ص ٤٠١ وكان بعض ائمة المذاهب يروون عن هؤلاء،
 انظر رجال الشيخ الطوسي ص ٣٦٧ الرقم ٧ من حرف الألف وغيره من كتب تراجم العلماء.
 (١) والنصوص على الائمة الاحد عشر من ولد علي (ع) كثيرة متواترة، وقد احصاها الحر العاملي في
 كتاب اثبات الهداة ج ١ ص ٤٣٣ - ٧٣٥ وروى من طرق الخاصة تسع مائة وسبعة وعشرين حديثاً وعن
 طرق العامة مائتان وثمانية وسبعين حديثاً.
 وروى السيد البحراني عن طرق العامة خمسة وستون حديثاً وعن طرق الخاصة تسعة عشر حديثاً في
 غاية المرام ص ٣٢ - ٦٥ واليك نماذج من الروايات التي ذكر فيها اسماء الائمة (ع):
 روى سليمان بن ابراهيم القندوزي في ينابيع المودة عن فرائد السمطين: ان نعثلاً جاء الى
 النبي (ص) فسأله عن الاوصياء من بعده فقال (ص):
 (...) ان وصيي علي بن ابي طالب وبعده سبطاي الحسن والحسين تلو تسعة ائمة من صلب الحسين.
 قال: يا محمد قسمهم لي.

قال: فاذا مضى الحسين فابنه علي، فاذا مضى علي فابنه محمد، فاذا مضى محمد فابنه جعفر، فاذا
 مضى جعفر فابنه موسى، فاذا مضى موسى فابنه علي، فاذا مضى علي فابنه محمد، فاذا مضى محمد

ولوجوب العصمة، وانتفائها عن غيرهم^١. وجود الكمالات فيهم^٢.

→ فابنه علي، فاذا مضى علي فابنه الحسن، فاذا مضى الحسن فابنه الحجة محمد المهدي فهؤلاء اثنا عشر).

(ينابيع المودة ص ٤٤١)

ويروي القندوزي عن المناقب ان جندب بن جنادة سأل رسول الله (ص) عن اوصيائه؟

فقال (ص): اوصيائي اثني عشر.

فقال جندب: هكذا وجدناهم في التوراة، وقال: سمهم لي.

فقال: اولهم سيد الاوصياء ابو الائمة «علي»، ثم ابنه الحسن والحسين فاستمسك بهم ولا يفرتك جهل الجاهلين... فاذا انقضت مدة الحسين فالامام ابنه علي، ويلقب بزين العابدين، وبعده ابنه محمد، يلقب بالباقر، وبعده ابنه جعفر، يدعى بالصادق، وبعده ابنه موسى يدعى بالكاظم، وبعده ابنه علي يدعى بالرضا، وبعده ابنه محمد يدعى بالزكي، وبعده ابنه علي يدعى بالتقي والهادي، وبعده ابنه الحسن يدعى بالسكري، وبعده ابنه محمد يدعى بالمهدي والقائم والحجة، فيغيب، ثم يخرج فاذا خرج ملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، طوبى للصابرين في غيبته، طوبى للمقيمين على محبتهم).

(ينابيع المودة ص ٤٤٢)

(١) وهذا دليل ثانٍ على امامة الاحد عشر من ذرية الامام امير المؤمنين علي (ع) فان العصمة التي هي شرط أساسي في الامامة (سبق بيانه في ص ٢٢٢) لم تتوفر في غيرهم على طول التاريخ فجميع من عاصر الائمة (ع) لم يدعوا العصمة، وهذا ثابت لمن سبر التاريخ وتصفح اوراقه ودرس احوال المسلمين سواء في ذلك صحابة الرسول الكريم (ص) او التابعين او تابعي التابعين حتى العصور الاسلامية المتأخرة.

(٢) وقد ورد في اخلاقهم وشمالهم ما سارت به الركبان، فهم اهل بيت الرسول (ص) وممثلوه في الامة بكل ما كان فيه من الصفات الحميدة والمآثر الجليلة.

وهناك روايات ذكرها السيد هاشم البحراني في كتاب غاية المرام تؤكد وجود الكمالات في الائمة (ع) من طريق الخاصة.

منها: ما عن ابن بابويه في اماليه باسناده عن ابي بصير عن الصادق (ع) انه قال: (يا ابا بصير نحن شجرة العلم، ونحن اهل بيت النبي (ص)، وفي دارنا هبط جبرئيل، ونحن خزان علم الله، ونحن معادن وحي الله، من تبعنا نجى ومن تخلف عنا هلك...).

(غاية المرام ص ٥١٥)

[من خالف علياً أو حاربه]

ومحاربوا علي عليه السلام كفرة^١.ومخالفوه فسقه^٢.

(١) وذلك للروايات العديدة الواردة في ان محاربوا علي (ع) كفرة.

منها ماروي عن النبي (ص) انه قال لعلي (ع): يا علي حرك حربك حربي.

ولاشك ان من حارب رسول الله (ص) فهو كافر.

ويؤيده روايات مشابهة رواها علماء العامة:

منها: ماروي عن ابي هريرة قال: نظر النبي (ص) الى علي والحسن والحسين وفاطمة عليهم السلام،

فقال: «انا سلم لمن سالمكم وحرب لمن حاربكم».

رواه احمد بن حنبل في المسند ج ٢ ص ٤٤٢ ورواه في الفضائل الحديث ١٣٥٠ وفيه: «انا حرب لمن

حاربكم وسلم لمن سالمكم».

واخرجه الدارقطني في العلل ج ١/١٠٦ والحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٤٩ والدولابي في الكني

ج ٢ ص ١٦٠ والطبراني في المعجم الكبير ج ٣ ص ٣٠ والترمذي في سننه ج ٥ ص ٦٩٩ وابن ماجة في

سننه ج ١ ص ٥٢، وذكره في مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٩ وقال رواه الطبراني في الاوسط، واخرجه

الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ج ٧ ص ١٣٧؟

ومنها: قوله (ص) لعلي (ع): «من فارقتي فقد فارقت الله ومن فارقتك فقد فارقتي».

رواه ابن عساکر بعدة اسانيد في تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٢٦٨ - ٢٧٠، ورواه الحموي في فرائد

السمطين ج ١ ص ٢٩٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ج ٩ ص ١٥٦، والحاكم في المستدرک ج ٣

ص ١٢٣.

ومنها: قوله (ص): «من ناصب علياً فهو كافر».

(اثبات الهداة ج ٢ ص ٣٣١ و٣٦٤).

(٢) اختلفت الانظار في من خالف علياً (ع).

فذهب بغض الي ان من خالف علياً فهو كافر.

وقد يستدل له بان من خالف علياً فقد انكر ما جاء به رسول الله (ص) في امامته وخلافته (ع) ومن ينكر

ذلك فقد انكر ضرورياً من ضروريات الدين فيكون كافراً.

والاصح: ان المخالفة اعم من الانكار ويشمل من يعتقد بامامة من استولى على الخلافة قبله ومن

لا يعرفه كإمام اصلاً، وحينئذٍ فان كان قاصراً ولم يمكنه معرفة الحق فهو جاهل مستضعف وأمره الى

الله.

وان كان مقصراً فهو فاسق.

وظاهر الشرع يقتضي معاملة المخالفين معاملة المسلم وسياتي في ص ٣٠٩ قوله: والفاسق مؤمن

لوجود حذره فيه. - والله سبحانه وتعالى أعلم بحقائق الامور.

المقصد السادس

في
المعاد

والوعد والوعيد وما يتصل بذلك

حكم المثليين واحد، والسمع دلّ على امكان التّمائل^١.

[إمكان خلق عالم آخر]

والكرة^٢، ووجوب الخلأ، واختلاف المتّفقات^٣، ممنوعة.

[صحة العدم على العالم]

والإمكان يعطي جواز العدم.

[وقوع العدم وكيفيته]

والسمع دلّ عليه.

(١) ج: المماثل

· (٢) ب ج: والكرية، د: والكروية

(٣) الكلمة غير واضحة في ب

و يتأول^١ في المكلف بالتفريق^٢، كما في قصة إبراهيم (عليه السلام)^٣.
 وإثبات الفناء^٤ غير معقول.
 لأنه: إن قام بذاته، لم يكن ضدّاً.
 وكذا إن قام بالجوهر.
 ولانتفاء الأولوية.
 ولاستلزامه^٥ انقلاب الحقائق أو^٦ التسلسل.
 وإثبات بقاء لا في محلّ يستلزم الترجيح من غير مرجّح^٧ أو^٨ اجتماع
 التقيضين.
 وإثباته في المحلّ^٩ يستلزم توقف الشئ على نفسه، إمّا ابتداءً، أو
 بواسطة.

[المعاد الجسمانيّ]

و وجوب إيفاء الوعد والحكمة تقتضي وجوب البعث.
 والضرورة قاضية بثبوت الجسمانيّ من دين النبي^{١٠} (صلى الله عليه وآله)^{١١}
 مع إمكانه.

(١) الف: ويتناول (كذا)، ب: وتأوله.

(٢) ب: التفرّق.

(٣) ساقط من ب.

(٤) ب: البناء - وهو خطأ -.

(٥) ب: ولاستلزام.

(٦) ب: والتسلسل.

(٧) ب، د: بلا مرجح.

(٨) ب: واجتماع التقيضين.

(٩) ب: في محل.

(١٠) زيادة في د: محمد.

(١١) ب: عليه السلام.

ولا يجب إعادة فواضل المكلف.
 وعدم انخراق الأفلاك ..
 وحصول الجنة فوقها ..
 ودوام الحياة^١ والإحتراق ..
 وتوليد^٢ البدن من غير التوالد ..
 وتناهي القوى^٣ الجسمانية ..
 .. استبعادات^٤.

[الثواب والعقاب]

ويستحق^٥ الثواب والمدح بفعل الواجب [والمندوب، وغير القبيح^٦
 والإخلال به، بشرط فعل الواجب]^٥ لوجوبه، أو لوجه وجوبه.
 والمندوب: كذلك.
 والصد: لأنه ترك لقبيح^٦.
 والإخلال: لأنه إخلال به.
 لأن المشقة من غير عوض^٧ ظلم.
 ولو^٨ أمكن الإبتداء به كان عبثاً.

(١) ب، ج، د: مع الاختراق.

(٢) ب، ج، د: وتولد.

(٣) ب: استبعادات - وهو خطأ - .

(٤) ج، د: وفعل ضد القبيح.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من الف.

(٦) ب، ج: القبيح، د: ترك قبيح.

(٧) د: العوض.

(٨) د: إذ لو.

و كذا يستحقّ به^١ العقاب والذّم بفعل القبيح، والإخلال بالواجب.
لاشتماله على اللّطف.
وللسمع^٢.
ولا استبعاد^٣ في اجتماع الإستحقاقين باعتبارين.
وإيجاب المشقّة في شكر النعمة؛ قبيح.
ولقضاء العقل به مع الجهل.
ويشترط في استحقاق الثّواب كون الفعل والاخلاق^٤ به شاقّا،
لا.. رفع التّدم على فعله^٥.
ولا.. انتفاء التّفعل العاجل إذا فعل^٦ للوجه.

[صفات الثواب والعقاب]

ويجب اقتران الثّواب بالتّعظيم، والعقاب بالإهانة.
للعلم الضروريّ باستحقاقهما^٧ مع فعل موجبهما.
ويجب دوامهما لاشتماله على اللّطف^٨.
ولدوام المدح والذّم.
ولحصول نقيضهما لولاه.

(١) ساقط من ب ود.

(٢) ب: والسمع

(٣) ب، ج، د: ولا امتناع، وفي هامش ج: في نسخة: ولا استبعاد.

(٤) د: المنعم.

(٥) ب، ج: او الاخلاق.

(٦) د: على فعل الطاعة.

(٧) ب: فصل.

(٨) الف: باستحقاقه.

(٩) الف: اللّطيفة.

و يجب خلوصهما.

والآ.. لكان الثواب أنقص حالاً من العوض والتفضل، على تقدير حصوله فيهما، وهو أدخل في باب الزجر.

وكل ذي مرتبة في الجنة لا يطلب الأزيد^١.
ويبلغ سرورهم بالشكر إلى حد انتفاء المشقة.
وغناؤهم^٢ بالثواب ينفي^٣ مشقة ترك القبائح.
وأهل التاريلجئون إلى ترك القبيح.
ويجوز توقف الثواب على شرط^٤.
والآ.. لأثيب العارف بالله - تعالى - خاصة.
(و هو مشروط بالموافاة.
لقوله تعالى^٥: «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ»^٦.
وقوله: «مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ...»^٧)^٨

[الإحباط]

والإحباط باطل.
لاستلزامه الظلم.

(١) في زيادة: عن مرتبته فلا يكون مغتماً.

(٢) الف وج ود: وغناهم - وهو خطأ - .

(٣) في زيادة: عنهم.

(٤) د: شروط.

(٥) كلمة (تعالى) ساقطة من الف وب.

(٦) وتمايه: «ولتكونن من الخاسرين» (الزمر: ٦٥/٣٩).

(٧) وتمايه: «فيمت وهو كافر فاولئك حببطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها

خالدون» (البقرة: ٢١٧/٢).

(٨) ما بين القوسين ساقط من ب ود.

ولقوله تعالى: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ»^١
ولعدم الأولوية إذا كان الآخر ضعفاً^٢.
وحصولها^٣ لمتناقضين مع التساوي.

[إنقطاع عذاب صاحب الكبائر]

والكافر مخلد.
وعذاب^٤ صاحب الكبيرة منقطع..
لاستحقاقه^٥ الثواب بإيمانه.
ولقبحه عند العقلاء.
والسمعيات متأولة.
ودوام العقاب مختص^٦ بالكافر.

[العفو الإلهي]

والعفو واقع.
لأنه حقّه تعالى^٧، فجاز إسقاطه.
ولا ضرر عليه في تركه.
مع ضرر النازل^٨ به.

(١) وبعده: «ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» (الزلزلة: ٨، ٧/٩٩)

(٢) ب: ضعفاً.

(٣) ج: وحصول المتناقضين.

(٤) في هامش ج: في نسخة: عقاب.

(٥) ب ود: لإستحقاق.

(٦) ج: يختص.

(٧) كلمة (تعالى) ساقطة من ب.

(٨) ج: العبد، وجعل (النازل) في الهامش: في نسخة. وفي د: المكلف، وليس فيه كلمة: به.

فحسن إسقاطه.
 وألأنه إحسان.
 وللسمع .

[الشفاعة]

والإجماع على الشفاعة.
 فقيل: لزيادة المنافع.
 ويبطل متأ^٢ في حق^٣.
 ونفي المطاع لا يستلزم نفي المجاب؛
 وباقي السمعيات متأولة بالكفار.^٤
 وقيل: في إسقاط المضار.
 والحق صدق^٥ الشفاعة فيهما.
 وثبوت الثاني له (صلى الله عليه وآله)^٦ لقوله: «إدخرت شفاعتي لأهل
 الكبائر من أمتي».

[التوبة]

والتوبة واجبة.
 لدفعها الضرر.

(١) الواو ساقط من الف وب وج.

(٢) ج: بنا.

(٣) في د زيادة: صلى الله عليه وآله.

(٤) ج: المجاز.

(٥) الف وب وج: في الكفار.

(٦) ب: ضد.

(٧) ما بين القوسين في د بعد كلمة: (لقوله). وفي ب وج: عليه السلام.

ولوجب التَّدَم على كلِّ قبيح أو إخلال بالواجب^١.
ويندم على القبيح لقبحه.
وإلا.. انتفت^٢.
وخوف التَّارِ إن كان الغاية، فكذلك.
وكذا^٣ الإخلال بالواجب^٤.
فلايصحُّ من البعض.
ولا يتمُّ القياس على الواجب.
ولو اعتقد فيه الحسن صحت^٥.
وكذا المستحق^٦ به.

(والتحقيق:

أنَّ ترجيح الدَّاعي إلى التَّدَم عن البعض يبعث عليه، وإن اشترك الدَّاعي^٧
في التَّدَم على القبيح، كما في الدَّواعي إلى الفعل.
ولو اشترك الترجيح، اشترك وقوع التَّدَم.
وبه يتأول كلام^٨ أمير المؤمنين وأولاده^٩ عليهم السلام^{١٠}.

(١) ب وج ود: بواجب

(٢) د: لانتفت.

(٣) د: وكذلك.

(٤) كلمة: (بالواجب) ساقط من الف وج.

(٥) ب، د: لصحت التوبة، وفي ج: لصحت.

(٦) ب وج ود: المستحق.

(٧) د: الدواعي.

(٨) الف، ب، د: لكلام.

(٩) كلمة: (وأولاده) ساقطة من د.

(١٠) حيث نقل عنهم (ع) نفي تصحيح التوبة عن بعض الذنوب دون بعض.

والآ.. لزِمَ^١ الحكم ببقاء الكفر على الثَّابِّ منه، المقيم على صغيرة^٢.

[أقسام التوبة]

والذَّنب.. إن كان في حقِّه تعالى، من فعل قبيح، كفى^٣ فيه التَّدْم والعزم.
وفي الإخلال^٤ بالواجب، اختلف حكم بقائه^٥ وقضائه، وعدمهما.
وان كان في حق آدمي.. استتبع إيصاله^٦، إنَّ كان ظلماً^٧.
أو.. العزم عليه - مع التَّعَذُّر..
أو^٨.. الإرشاد، إن كان إضلالاً.
وليس ذلك أجزاء^٩.
ويجب الاعتذار إلى^{١٠} المغتاب^{١١} مع بلوغه.
وفي إيجاب التفصيل مع الذِّكْر، إشكال.
وفي وجوب التَّجديد، - أيضاً^{١٢} - إشكال.
وكذا المعلول مع العلة.

(١) ج: يلزم.

(٢) ما بين القوسين ساقط من ب.

(٣) ب: بكفي.

(٤) ج: الاختلال.

(٥) ب، د: حكمه في بقائه، وفي ج: حكمه من أدائه.

(٦) في د زيادة: إلى صاحب الحق.

(٧) وقد ذكر ذلك أمير المؤمنين (ع) كأحد معاني الاستغفار (انظر نهج البلاغة باب الحكم، الحكمة رقم ٤١٥

ص ٤٢٠)

(٨) د: و - والارشاد - .

(٩) ب و ج: جزء وفي د: جزء من التوبة - وهما تصحيف - والمعنى: ان ما ذكر ليس من أجزاء التوبة

وان كانت دالة على صدق الثَّابِّ في توبته.

(١٠) د: على.

(١١) ب: الغياب.

(١٢) كلمة: (أيضاً) ساقطة من ب و ج.

ووجوب سقوط العقاب^١ بها.

[باقي أحكام التوبة]

[والعقاب يسقط بها]^٢.

لا.. بكثرة ثوابها، لأنها قد تقع محبطة^٣.

ولوله.. لما انتفى الفرق بين التَّقدّم والتَّأخّر، والاختصاص.

ولا تقبل في الآخرة، لانتفاء الشرط.

[عذاب القبر]

وعذاب القبر واقع.

لإمكان^٤.

وتواتر السمع بوقوعه.

[الميزان والصراط والحساب]

وسائر السَّمْعِيَّات من: الميزان، والصَّراط، [والحساب]^٥، وتطابير الكتب،
ممكنة.

و^٦دلّ السمع على ثبوتها، فيجب التصديق بها.

(١) د: العذاب.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الف.

(٣) هذه الجملة وردت في الف هكذا: لأنّا قد بينا رفع محطه [كذا]. انظر صورة الصفحة الأخيرة من

نسخة الف في ص ٩١ من هذا الكتاب.

(٤) ب ود: التقديم والتأخير.

(٥) ب وج ود: لإمكانه.

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من الف، وهو في ب: والحسنات.

(٧) الواو ساقط من ب، ج.

[الجنة والنار]

والسمع دلّ على أنّ الجنة والنار مخلوقتان الآن.
والمعارضات متأولة.

[الإيمان والكفر]

والإيمان: التصديق^١ بالقلب واللسان.
ولا يكفي الأول، لقوله تعالى:
«وَأَسْتَبَيَّتْنَهَا أَنْفُسُهُمْ...»^٢ ونحوه^٣.
ولا الثاني، لقوله^٤: «قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا»^٥.
والكفر: عدم الإيمان، إما مع الضّد أو بدونه.
والفسق: الخروج^٦ عن طاعة الله تعالى، مع الإيمان به^٧.
والتفاق: إظهار الإيمان وإخفاء الكفر.
والفاسق مؤمن، لوجود حدّه فيه.

[الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

والأمر بالمعروف الواجب، واجب.
وكذا النهي عن المنكر.

(١) د: تصديق.

(٢) في قوله تعالى: «وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً» (النمل ١٤/٢٧).

(٣) هذه الكلمة ساقطة من ب، د.

(٤) في ب وج ود زيادة: تعالى.

(٥) في قوله تعالى: «قالت الأعراب ءامناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في

قلوبكم...» (الحجرات: ١٤/٤٩).

(٦) ج: خروج.

(٧) كلمة: (به) ساقطة من ب ود.

والمندوب^١، مندوب.

سمعاً^٢..

والآ.. لزم ما هو^٣ خلاف الواقع.

والإخلال بحكمته^٤ تعالى.

[شرائط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

وشرطهما:

علم فاعلهما^٥ بالوجه.

وتجوز التأثير.

وانتفاء المفسدة.

(والله أعلم بالصواب)^٦.

(١) ب، ج، د: وبالمندوب - وهو خطأ -

(٢) متعلق بقوله واجب اي ان وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو بالدلة السمعية لا العقلية ومنها قوله تعالى: «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون» (آل عمران: ١٠٤/٣)

(٣) كلمة: (هو) ساقطة من ج.

(٤) ب ود: بحكمة الله.

(٥) ب: فاعليهما - وهو خطأ -

(٦) ما بين القوسين ساقط من ب ود.

فهارس الكتاب

- ١ - فهرس الآيات.
- ٢ - فهرس الأحاديث.
- ٣ - فهرس الأبيات الشعرية.
- ٤ - فهرس الأعلام.
- ٥ - فهرس المصادر.
- ٦ - فهرس المصطلحات.

ملاحظة:

أرقام الصفحات المؤشر عليها بالعلامة (*) تدلّ على أن المطلب قد ورد في هامش الكتاب.

فهرس الآيات

٥٢٣٧	البقرة: ١٢٤/٢	وَإِذْ أَبْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ... مَنْ يَرْكُودْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ.
٥٢٥٣	البقرة: ١٩٦/٢	الَّذِينَ يُظْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً. أَنَّ اللَّهَ يَبْخِشُ رَبُّكَ مُصَدَّقًا بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ..
٣٠٣	البقرة: ٢١٧/٢	فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ تَغْدِمًا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا... إِذْ نَضَعُودُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ.
٥٢٦٨	البقرة: ٢٧٤/٢	يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ. وَأَتَيْنُمُ إِخْدِيلَهُمْ فَنُطَارُوا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا.
٥٢٣٩	آل عمران: ٣٩/٣	فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ...
٥٢٣٧	آل عمران: ٦١/٣	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ.
٥٢٦١	آل عمران: ١٥٣/٣	أَلْيَوْمَ يَشَسَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ... إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ...
٥٢٤١	النساء: ١١/٤	يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...
٥٢٥٢	النساء: ٢٠/٤	قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ...
٥٢٥٣	النساء: ٢٤/٤	وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ...
٥٢٢٢	النساء: ٥٩/٤	
٥٢٢٩	المائدة: ٣/٥	
٥٢٢٣	المائدة: ٥٥/٥	
٥٢٢٣	المائدة: ٦٧/٥	
٥٢٧٦	الأعراف: ٨٥/٧	
٥٢٣١	الأعراف: ١٤٢/٧	

- وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي .
 بَرَاءَةٌ .
 ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سُكُونَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ...
 وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ...
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ..
 أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي ..
 أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ قَاتُوا بِسُورَةِ مِثْلِهِ .
 أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ قَاتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَات .
 إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ...
 وَاجْتَنِبِي وَتَبَيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ .
 وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ...
 قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ .
 فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ أَلِي يَغْفُوبُ .
 وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي هَؤُلَاءِ أَجْمَعُونَ أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي .
 وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي .
 وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا ...
 وَجَّحُوا بِهَا وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلوًّا .
 وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ..
 وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَتُكْرَرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ .
 سَتَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا ..
 يَلِكُ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا .
 فَآتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ .
 إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ .
 النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ .
 إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا ...
 إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُودَعَ لَكُمْ .
 ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ .
- الأعراف: ١٤٣/٧ * ١٩٤
 التوبة: ١/٩ * ٢٤٧
 التوبة: ٢٦/٩ * ٢٦٢
 التوبة: ١٠٠/٩ * ٢٦٤
 التوبة: ١١٩/٩ * ٢٣٧
 يونس: ٣٥/١٠ * ٢٢٢
 هود: ١٣/١١ * ٢١٦
 هود: ١٣/١١ * ٢١٦
 ابراهيم: ٨/١٤ * ١٩٨
 ابراهيم: ٣٥/١٤ * ٢٩١
 الاسراء: ٢٣/١٧ * ٢٠١
 الاسراء: ٨٨/١٧ * ٢١٥
 مريم: ٦/١٩ * ٢٤١
 طه: ٣١/٢٠ * ٢٣١
 طه: ٣٢/٢٠ * ٢٣١
 طه: ١٣٤/٢٠ * ٢٠٥
 النمل: ١٤/٢٧ * ٣٠٩
 النمل: ١٦/٢٧ * ٢٤١
 النمل: ٤٠/٢٧ * ١٩٨
 القصص: ٣٥/٢٨ * ٢٢٥
 القصص: ٨٣/٢٨ * ٢٧٦
 الروم: ٣٨/٣٠ * ٢٤٢
 لقمان: ١٣/٣١ * ٢٤٠
 الاحزاب: ٦/٣٣ * ٢٢٨
 الاحزاب: ٦/٣٣ * ٢٤٧
 الاحزاب: ٢٣/٣٣ * ٢٣٨
 الاحزاب: ٥٣/٣٣ * ٢٤٩
 فاطر: ٣٢/٣٥ * ٢٤٠

٥٢٠٠	الصافات: ٩٦/٣٧	وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ.
٥١٩٨	ص: ٢٧/٣٨	وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا.
٥٢٠١	ص: ٢٧/٣٨	ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ.
٥٢٥٢	الزمر: ٣٠/٣٩	إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ.
٥٣٠٣	الزمر: ٦٥/٣٩	لَنْ أَشْرَكَكَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ .
٥٢٨٨	الشورى: ٢٣/٤٢	قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ .
٥٢٤٠	الشورى: ٤٢/٤٢	إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ...
٥٣٠٩	الحجرات: ١٤/٤٩	قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا، قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا ...
٥١٥٠	الذاريات: ٤٧/٥١	وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ.
٥١٩٨	الذاريات: ٥٦/٥١	وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ.
٥٢١٥	الطور: ٣٣/٥٢	أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ، بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَاثُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ ...
٥٢٩٢	الجمعة: ٤/٦٢	ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ.
٥٢٠٢	نوح: ٢٧/٧١	وَلَا تَلْبُدُوا إِلَاءَ فَاجِرًا كَفَّارًا.
٥١٩٤	القيامة: ٢٣/٧٥	وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ.
٥٢٦٨	الانسان: ٨/٧٦	وَيُطْعَمُونَ الْطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا.
٥٣٠٤	الزلزلة: ٧/٩٩	فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ..

فهرس الأحاديث

- ٢٥٧ انذونا له، مرحباً بالطيب المطيب.
- ٢٨٨ أتبغض علياً؟، فلا تبغضه وان كنت تحبه فازدد له حباً.
- ٣٠٥ ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي.
- ٢٢٨ الست قد بلغت..
- ٢٦٦ أقضاكم علي.
- ٢٣٦ اللهم انه كان في طاعتك وطاعة نبيك فاردد عليه الشمس.
- ٢٩٠ اللهم انني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر.
- ٢٩٣ اللهم اني أحبها فأحبها.
- ٢٢٨ اللهم اشهد.
- ٢٢٥ اللهم ... واجعل لي وزيراً من أهلي، علياً أخي..
- ٢٢٩ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه...
- ٢٩٠ اللهم والي..
- ٢٣٨ اللهم هؤلاء أهلي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.
- ٢٣٠ اما ترضى أن تكون متي بمنزلة هرون من موسى؟.
- ٢٨٩ أمرني الله بحب أربعة من أصحابي.
- ٢٩٥ أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم.
- ٢٩٥ أنا سلم لمن سالمكم وحرب لمن حاربكم.

- أنا دار الحكمة وعلي بابها . ٢٦٧
 أنا مدينة العلم وعلي بابها . ٢٦٦ ، ٢٦٣
 ان الله اصطفى من كنانة بني اسماعيل ... ٢٨٦
 ان الله خلق خلقه فجعلني من خير قبيلة ... ٢٨٧
 أنت أخي في الدنيا والآخرة . ٢٨٨
 أنت أخي وأنا أخوك . ٢٨٨ ، ٢٨٧
 أنت أخي ووصي وقاضي ديني . ٢٣١
 أنت الخليفة بعدي . ٢٢٤
 أنت متي بمنزلة هرون من موسى . ٢٩٣ ، ٢٩٠ ، ٢٨٧ ، ٢٦٥ ، ٢٣٠
 أنت متي وأنا منك . ٢٩١
 أنت ولي كل مؤمن بعدي . ٢٩١ ، ٢٣٩
 أنت ولتي في الدنيا والآخرة . ٢٩١
 ان علياً متي وأنا منه ، وهو ولي كل مؤمن بعدي . ٢٩١
 ان هذا أخي ووصي وخلفتي .. ٢٢٤
 ان وصيي علي بن أبي طالب وبعده سبطاي .. ٢٩٣
 أوصيائي اثني عشر . ٢٩٤
 أوماترذين أني زوجتك أقدم أمتي سلماً وأكثرهم علماً .. ٢٦٣
 أيها الناس لا تشكوا علياً فوالله هو أخيشن في ذات الله . ٢٨١
 الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة . ٢٩٣
 خذيه يافاطمة ، فقد أذى بعلك ماعليه . ٢٦١
 سلام عليك أبا الریحانتين . ٢٩٣
 سلموا علي علي بإمرة المؤمنين . ٢٢٩ ، ٢٢٤
 علي قائد البرة وقاتل الكفرة . ٢٢٥
 علي متي بمنزلة هرون من موسى ، إلا أنه لانيبي بعدي . ٢٣٩
 علي متي وأنا منه . ٢٩٠
 عليكم بعلي بن أبي طالب فإنه مولاكم فأحبوه . ٢٨٩
 عمار جلدة مابين العين والأنف .. ٢٥٧
 فإنك وصيي وخلفتي في لي أهلي وقاضي ديني . ٢٣١
 فأنتهت الدعوة الي والي علي ، لم يسجد أحدنا لصنم قط .. ٢٩١

- ٥٢٣٦ قد سبقك يا علي اليّ من أخافه الله بك ، فأسلم .
 ٥٢٣٨ لا تقع في عليّ فأنّه متي وأنا منه وهو وليكم بعدي .
 ٥٢٦١ لا سيف إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا علي .
 ٥٢٤٨ لا يعذب بالنار إلّا ربّ النار .
 ٥٢٦٢ ، ٥٢٣٢ لأبعث بالراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ...
 ٥٢٦٢ لضربة علي يوم الخندق أفضل من عبادة الثقلين .
 ٥٢٤٦ لعن الله من تخلف عن جيش اسامة ..
 ٥٢٤٨ لن يؤذي عنك إلّا أنت أو رجل منك .
 ٥٢٨٧ ما أخرجتكم إلّا لنفسي ، وأنت أخي وأنا أخوك .
 ٥٢٥٦ ما أظلت الخضراء ... أصدق ذي لهجة من أبي ذر .
 ٥٢٦١ ما صنع الناس يا علي؟! ...
 ٥٢٥٦ من أحبّ أن يقرأ القرآن كما أنزل ..
 ٥٢٨٨ من أحبني وأحبّ هذين وأباهما وأمهما كان معي ..
 ٥٢٩٣ من أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني .
 ٥٢٧١ من أراد أن ينظر إلى آدم في وقاره ...
 ٥٢٨٩ من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ...
 ٥٢٨٩ من أراد أن ينظر إلى إبراهيم في حلمه ...
 ٥٢٨٩ من أراد أن ينظر إلى علم آدم وفقه نوح ...
 ٥٢٩٠ من أراد أن ينظر إلى نوح في عزمه ...
 ٥٢٥٧ من عادى عمّاراً عاداه الله ...
 ٥٢٩٥ من فارقتي فقد فارق الله ، ومن فارقك فقد فارقتي .
 ٥٢٢٦ ، ٥٢٢٩ ، ٢٣٩ ، ٥٢٩٠ ، ٢٩٣ من كنت مولاه فعليّ مولاه .
 ٥٢٩١ ، ٥٢٣٩ من كنت وليه فعليّ وليه .
 ٥٢٩٥ من ناصب علياً فهو كافر .
 ٥٢٦٠ من يستقي لنا من الماء؟ ... فقام عليّ ..
 ٥٢٦٢ ناد في القوم وذكرهم العهد . [قاله للعباس] .
 ٥٢٨٨ ومن أحبه فقد أحبني . [يعني: علياً] .
 ٥٢٦٨ هؤلاء أبناؤنا وأنفسنا ونساؤنا .
 ٥٢٣٥ يا علي صر مع أختينا غطرفة تشرف على قومهم ...

- *٢٩٤ يا علي حربك حربي..
 *٢٦٤ يا عباس: أخوك كثير العيال.

ماورد عن أهل البيت (ع)

- *٢٧١ علي (ع) أأقنع من نفسي بأن يقال: هذا أمير المؤمنين ولا أشاركهم..
 *٢٧٦ علي (ع) أبو العيال أحق أن يحمل.
 *٢٧١ علي (ع) ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياكم بطمريه..
 *٢٨٣ علي (ع) الا وإن بليتكم قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيه..
 *٢٨٥، ٢٥٩ علي (ع) الله قتله. [قاله في مقتل عثمان].
 *٢٧٥ علي (ع) اللهم أنت الشاهد علي وعليهم وعليهم وأنني لم آمرهم بظلم خلقك.
 *٢٨٤ علي (ع) أما انه سيظهر عليكم بعدي رجل رحب البلعوم.
 *٢٨٤ علي (ع) أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين.
 *٢٣٩ الرضا (ع) اك الله الامامة خص الله عز وجل- بها ابراهيم الخليل بعد النبوة والخلة..
 *٢٩١ علي (ع) أنا خير منك ومنها... [قاله لعثمان]
 *٢٧٧ الحسن (ع) ان علي بن أبي طالب... لم يعبد الأوثان -قط..
 *٢٨٦ علي (ع) انقص بإذن الله ومشيتته. [قاله للقرات]
 *٢٨٤ علي (ع) انك تؤخذ بعدي وتصلب... [قاله لميثم التمار]
 *٢٧٢ علي (ع) ان لبوسي هذا أبعد من الكبر وأجدر أن يقتدي به المسلم.
 *٢٧٧ علي (ع) أوفوا الكيل والميزان ولا تنضحوا اللحم.
 *٢٨٤ علي (ع) إياك أن تحملها، ولتجملها.. [قاله لحبيب بن جمتاز]
 *٢٧٢ علي (ع) باعني رضاي وأخذ رضاه..
 *٢٦٣ علي (ع) بل اندججت على علم مكنون لو بحثت به لاضطربتم..
 *٢٣٣ علي (ع) ترودوا وارتووا، [قاله: عند قلعه للصخرة عن فم القليب]
 *٢٧٤ علي (ع) الحمد لله الذي جعلني ممن تأمنه خلقه.
 *٢٨٦ علي (ع) خذ ابنتك فوالله ما زنت [قاله لرجل اتهم ابنته].
 *٢٧٥ علي (ع) رويداً أنما هو سب بسب أو عفوعن ذنب [قاله لأصحابه في واقعة].
 *٢٧٦ علي (ع) سلوني قبل أن تفقدوني..
 *٢٨٢، *٢٦٧ علي (ع) فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء... إلا أنبأتكم..

- كأنني أراهم قوماً كأنّ وجوههم المجان المطرقة. [قاله عن المغول]. (ع) علي (ع) *٢٨٤
- كانت لي ساعة من السحر أدخل فيها على رسول الله (ص) ... (ع) علي (ع) *٢٦٥
- كنت - والله - إذا سألت أعطيت ... (ع) علي (ع) *٢٦٥
- كفوا عني خفق نعالكم ... (ع) علي (ع) *٢٧٦
- كونوا مع الصادقين، [أي: مع علي بن أبي طالب]. (ع) الصادق (ع) *٢٣٧
- لقد صليت قبل الناس سبع سنين. (ع) علي (ع) *٢٨٧
- لقد رأيته مع رسول الله (ص) وأتني لأربط الحجر على بطني من الجوع.. (ع) علي (ع) *٢٦٨
- لقد كانت لي ساعة من رسول الله (ص) من الليل. (ع) علي (ع) *٢٦٥
- لقد فارقكم رجل بالأمس ماسيقه الأولون يعلم ... (ع) الحسن (ع) *٢٦٣، *٢٧١
- لوتعلمون ما أعلم مما طوي عنكم غيبه ... (ع) علي (ع) *٢٨٣
- لو ثبتت لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم ... (ع) علي (ع) *٢٦٧
- ليقتلنك الرجل الزنيم. [قاله لجويرية]. (ع) علي (ع) *٢٨٤
- ما أرضاني عنك إذا أوفيتهم حقوقهم. [قاله لتمار]. (ع) علي (ع) *٢٧٣
- ما اعتلج على علي أمران لله - قط - إلا أخذ بأشدهما. (ع) الصادق (ع) *٢٧٠
- من يشتري متي هذا، ولو كان لي ثمن أزار ما بعته. [يعني: سيفه]. (ع) علي (ع) *٢٧٢
- من يشتري سيني هذا فوالله لو كان عندي ثمن أزار ما بعته. (ع) علي (ع) *٢٧٢
- نحن شجرة العلم ونحن أهل البيت ... (ع) الصادق (ع) *٢٩٤
- وأيم الله لتفرقن بلدتكم، [قاله لأهل البصرة]. (ع) علي (ع) *٢٨٣
- ولألفيتم دنياكم هذه أزهده عندي من عطفة عز. (ع) علي (ع) *٢٧٠
- ما قلعت باب خير ... بقوة جسدية ... (ع) علي (ع) *٢٣٢
- والله لا يفلت منهم عشرة، ولا يهلك منكم عشرة. (ع) علي (ع) *٢٨٤
- والله لي [= نعله] أحب إلي من إمرتكم ... (ع) علي (ع) *٢٧٠
- والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيما نزلت ... (ع) علي (ع) *٢٦٧
- والله لقد رقت مدرعتي هذه حتى استحييت ... (ع) علي (ع) *٢٧٠
- والله لدنياكم هذه أهون في عيني من عراق خنزير ... (ع) علي (ع) *٢٧٠
- والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه لفعلت. (ع) علي (ع) *٢٨٢
- والله لقد رأيت عقيلاً وقد أملق ... (ع) علي (ع) *٢٨١
- والله لئن أبيت على حسك السعدان مسهداً ... (ع) علي (ع) *٢٨١
- والله لا كلمتك أبداً، إذا - والله - لادعوك الله عليك [قالت له لأبي بكر]. (ع) فاطمة (ع) *٢٤٤

- وَأَمَّا فَلَانَةُ [= عَائِشَةُ] فَادْرَكَهَا رَأْيُ النِّسَاءِ... *٢٧٥ (علي (ع)
وَمِنْ قَوِيٍّ عَلَىٰ عِبَادَةِ عَلِيٍّ. *٢٧٤ (السجاد (ع)
هَذَا الذَّرْجَانُ بْنُ مَالِكٍ خَلِيفَتِي عَلَى الْجَنِّ الْمُسْلِمِينَ. *٢٣٣ (علي (ع)
هَذَا مَقَامُ جَدِّنَا وَلَسْتُ لَهُ أَهْلًا [قَالَ الْهَسَنَانُ لِأَبِي بَكْرٍ]. *٢٥٠ (الحسن والحسين (ع)
يَا أَبَا الْجَنُوبِ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ (ص) يَأْكُلُ أَيْسَ مِنْ هَذَا.. *٢٧٠ (علي (ع)
يَا بَنَ أَبِي قَحَافَةَ: أَتَرِثُ أَبَاكَ وَلَا أَرِثُ أَبِي؟!. ٢٤١ (فاطمة (ع)
يَا بَنَ الْخَطَّابِ أَجِئْتَ لِتَحْرِقَ دَارَنَا؟... *٢٥٠ (فاطمة (ع)
يَا صَفْرَاءُ يَا بَيْضَاءُ غَرِيٍّ غَيْرِي... ٢٦٩ (علي (ع)

كلمات الآخرين

- أَتَذْكُرُ عَلِيًّا إِنْ لَهُ مَنَاقِبُ أَرْبَعًا. *٢٩٣ سعد بن أبي وقاص
أَصْبَحْتُ مَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ. [قَالَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (علي (ع)] *٢٢٩ عمر
أَفَرَضُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ وَأَقْضَاهَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ. *٢٦٦ ابن مسعود
أَقْضَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ. *٢٦٦ ابن مسعود
أَقُولُ فِي الْكَلَالَةِ بِرَأْيِي فَإِنْ كَانَ صَوَابًا فَنِ اللَّهِ... *٢٤٨ أبو بكر
أَقِيلُونِي فَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ وَعَلِيٌّ فِيكُمْ. *٢٤٨ أبو بكر
اللَّهُمَّ إِنْ كَذَبُوا أَبَا ذَرٍّ فَاتِي لَا أَكْذِبُهُ.. *٢٥٦ ابوالدرداء
إِنْ رَايَةَ الْمُهَاجِرِينَ كَانَتْ مَعَ عَلِيٍّ فِي الْمَوَاقِفِ كُلِّهَا.. *٢٥٩ ابن عباس
إِنْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَانَ صَاحِبَ لَوَاءِ رَسُولِ اللَّهِ... *٢٦٠ قتادة
إِنْ عَلِيًّا يَجْرُ إِلَى نَفْسِهِ، وَأَمَّ أَيْمَنَ امْرَأَةً... *٢٥٤ عمر
إِنْ لَهُ شَيْطَانٌ يَعْتَرِيهِ. ٢٤٤ المصنف، عن أبي بكر
إِنْ لِي شَيْطَانٌ يَعْتَرِينِي. *٢٢٤ أبو بكر
إِنَّمَا السَّوَادُ بَسْتَانُ لِقَرِيشٍ. *٢٥٤ سعيد بن العاص
إِنَّهُ امْرُؤٌ تَلْعَابَةٌ. *٢٧٦ عمرو بن العاص
رَأَيْتُ عَلِيًّا بِشَطِّ الْكَلَالَةِ يَسْأَلُ عَنِ الْأَسْعَارِ. *٢٧٤ ابومرهم الباهلي
رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَمْسِكُ الشَّوْعَ بِيَدِهِ... *٢٧٦ زاذان
عَلِيٌّ أَقْضَانَا. *٢٦٦ عمر
فَرَجَ اللَّهُ عَنْهُ [= عَنْ عَلِيٍّ] لَقَدْ كَدَتْ أَهْلُكَ... *٢٥٢ عمر
فَا سَبَقَ لِعَلِيٍّ مِنَ الْعُنَاصِرِ السَّرِيَةِ وَالشَّيْمِ... *٢٦٩ معاوية

- كان أول من آمن به [= بالرسول] علي بن أبي طالب
كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرها
كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو حسن .
كان صاحب راية رسول الله (ص) علي بن أبي طالب .
كان عمر يستعيز بالله من ان يبتلي بمعضلة ...
كل الناس أفتقه من عمر حتى المخدرات
لا أجد لك شيئاً في كتاب الله... [قاله لجدة سألت ميراثها]
لا أجز مهرأ أرد نكاحه .
لقد اوتي ابن أبي طالب ثلاث خصال ...
لقد علم الأولون والآخرين ان فهم كتاب الله ...
لولا علي هلك عمر .
لو كان لعل بيت من تبين وآخر من تبر...
لو وضع جميع أعمال أصحاب محمد في كفة ميزان...
لبتني يوم ظلة بني ساعدة كنت ضربت على يد أحد...
لبتني تركت بيت فاطمة...
ما علمنا ان أحداً كان في هذه الأمة أزهد من علي...
ما كنت لأرجه [= خالداً]، فانه تأول فأخطأ.
متعان محللتان... وأنا أنهى عنها وأعاقب عليها...
نحن معاشر الأنبياء لانورث، ما تركناه صدقة .
ها هنا علي؟ . [قاله: وقد أشكل عليه شيء].
وددت أنني لم أكشف بيت فاطمة .
وليت علينا فظاً غليظاً...
وليتمكم ولست بخيركم .
- الحسن البصري *٢٧٧
عمر ٢٤٥
سعيد بن المسيب *٢٦٥
احمد بن حنبل *٢٦٠
ابن مسعود *٢٦٦
عمر ٢٥٢
أبو بكر *٢٤٨
عمر *٢٦٥
ابن عمر *٢٩٢
الحراني *٢٦٤
عمر ٢٦٦، ٢٥١
معاوية *٢٦٩
حذيفة *٢٦٢
أبو بكر *٢٤٥
ابو بكر *٢٥١
عمر بن عبد العزيز *٢٧١
ابو بكر *٢٤٩
عمر *٢٥٣
ابو بكر *٢٤١
عمر *٢٦٥
ابو بكر *٢٥١
قاله طلحة لأبي بكر *٢٤٥
أبو بكر *٢٤٤

فهرس الأبيات

التي وردت في التقديم والتعليقات

٣١	فمبل اذا غمبل على أبينا	فمبل على جوانبه كاتا
•٢٧٥	قبر فأصبح فيه العدل مدفونا	صلى الإله على جسم تضمته
٣٤	والأمر بحاله اذا ماكنّا	كنّا عدماً ولم يكن من خلل
•٢٣٤	ترووا ولا تروون ان لم تقلب	قال أقلبوها انكم انقلبوا
•٢٦٣	حتى نبيح القوم اوانباح	أنا أبوجرول لا براح
٣٥	يگانه ای که چو او مادر زمانه نژاد	نصير ملت ودين پادشاه کشور فضل
٣٣	ياريد بدتر بود از ماريد	تا تواني بگريز از ياريد
٧٤	ولكن معانيه لها السحريسجد	يفجر بنبوع السلامة لفظه
•٢٧١	وحولك أكباد تحن الى القد	وحسبك داء أن تبیت ببطنة
٣٤	نزد عقلا زغايت جهل بود	علم ازل علت عصيان کردن
٣٣	گر می نخورم علم خدا جهل بود	می خوردن من حق زازل می دانست
•٢٥٨	ان الوليد أحق بالقد	شهد الخطيئة يوم يلتقى ربه
•٢٣٢	عجرت أكف أربعون وأربع	ياقالع الباب الذي عن هزه
٣٣	«علي» واخلاص الولاء له فلك	اذا فاض طوفان المعاد فنوحه
•٢٦١	فلسْتُ برعديد ولا بيلم	أفأطم هالك السيف غير ذميم
١٨	العالم النحرير قدوة الزمن	ثم نصير الدين جده الحسن
٣٢	وودّ كلّ نبّي مرسل وولي	لوان عبداً أتى بالصالحات غداً
•٦٩	اذ كلّ جان يده الى فيه	هذا جنائي وخياره فيه
٧٦	لكنه فيه أساء الخاتمة	فاق النصير بحسن تجريد له
٧٦	حكمت اشعتها بنور الخاتمة	سطعت من التجريد شمس هداية

فهرس الأعلام (التي ذكرت في النص)

خالد ٢٤٨	إبراهيم ٢١٥
خير ٢٦٢	ابن عمر ٢٥٧
الربذة ٢٥٦	ابن مسعود ٢٥٦
رسول الله (ص) ٢٦٤، ٢٤٩، ٢٤٥	أبو بكر ٢٤١، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٥٢
عثمان ٢٥٤	أبوذر ٢٥٦
علي (ع) ٢٢٣، ٢٢٦، ٢٣٩، ٢٤٣، ٢٤٤	أحد ٢٥٩، ٢٦٠
٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٦، ٢٩٥	الأزواج [= أزواج النبي (ص)] ٢٤٣، ٢٥٣
عمر ٢٤٥، ٢٥١	أسامة ٢٤٧
عقار [بن ياسر] ٢٥٧	الأصبع [بن نباتة] ٢٠٠
عمر بن عبدالعزيز ٢٤٣	أم أيمن ٢٤٣
غير علي (ع) ٢٣٩	أمير المؤمنين [علي (ع)] ٢٠٠، ٢٥٠، ٢٥٩
فاطمة (ع) ٢٤٢، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٤	٣٠٦
فذك ٢٤٢	الأنبياء ٢١٧، ٢٨٩
فرعون ٢١٥	أهل البيت ٢٥٣
مسيلة ٢١٥	أولاده [= أولاد علي (ع)] ٣٠٦
الملائكة ٢١٧	بدر ٢٥٩، ٢٦٠
محمد المصطفى (ص) ١٠١	بنو هاشم ٢٥٠
موسى ٢١٧	جبرائيل ٢٤٧
النبي (ع) ٢٥٩، ٢٦٦، ٢٦٩، ٣٠٠	الحجرة [النبوية] ٢٢٣
نوح ٢٠٢، ٢١٦	الحسان ٢٥٠
الوليد ٢٥٧	حنين ٢٦٢

فهرس مصادر التقدفم والتعلفق

- الاتحاف بآب الأشراف، للشفخ عبءالله بن محمد الشبراوى، ط/المطبعة الأءبفة بمصر سنة ١٣١٦هـ
اثبات الهءاة، للشفخ محمدحسن الحر العاملى، ط/المطبعة العلمفة بقم.
أحقاق الحقّ وأزهاق الباطل، للقاضى السفء نورالله التسترفى، وقد اعتمدنا على الطبعة الءءفئة المءزءاة
بتعلفقات السفء المرعشف والمطبوعة فى المطبعة الاسلامفة بطهران سنة ١٣٧٦هـ .
أحوال وآثار آواجه نصفرالءفن طوسى، لمحمد تقى مءرس رضوى، ط/بنفاء فرهنك افران - طهران سنة
١٣٥٤هـ .
الاختصاص، للشفخ عمءفن عمءفن النعمان المءروف بالشفخ المففء، منشورات مكتبة الصءوق
بطهران سنة ١٣٧٩هـ .
أألاق مآشمى، للمآقق الطوسى، تقءفم وآآقفق المآقق محمدتقى ءانش پڑوه، منشورات آامعة
طهران الطبعة الآنفة سنة ١٣٦١هـ .
الأرشاء، للشفخ المففء عمءفن النعمان، الطبعة الاولى/النفف.
أرشاء السارى فى شرف صآفف البخارى، الطبعة الساءة المطبوعة بالمطبعة الامفرفة بمصر سنة
١٣٠٤هـ .
أسباب النزول، لأبى الحسن على بن أءء الواءءى النفشابورى المآوفى سنة ٤٦٨هـ . ط/مصر سنة
١٣٨٨هـ/١٩٦٨م .
أسء الغابة فى معرفة الصآبفة، لعزالءفن على بن محمد الآزرف المءروف بابن الأثرى، طهران سنة
١٣٧٧هـ .
الأسفار الأربعة، للمولى صءرالءفن محمد الشفرافى، ط/طهران سنة ١٣٣٨هـ .

الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، ط/مكتبة المثنى ببغداد عن الطبعة الاولى في مصر سنة ١٣٢٨هـ.

الأعلام، لخير الدين الزركلي، الطبعة الثالثة - بيروت.

إعلام الورى بأعلام الهدى، لأمين الاسلام أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي ط/المكتبة العلمية بتهران سنة ١٣٣٨هـ.

أعيان الشيعة، للسيد محسن الأمين الطبعة الاولى - بيروت سنة ١٣٧٩هـ/١٩٥٩م.

الألفين في امامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، تأليف الحسن بن يوسف «العلامة الحلي» ط/الحيدرية بالنجف سنة ١٣٨٩هـ/١٩٦٩م.

انساب الأشراف، لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري ط/مكتبة المثنى - بغداد، وط/بيروت بتحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي.

تذكرة الخواص، للعلامة سبط ابن الجوزي المتوفى سنة ٦٥٤هـ، ط/بيروت سنة ١٤٠١هـ/١٩٨١م.

تصنيف نهج البلاغة، تأليف لبيب وجيه يعضون نشر مكتبة أسامة بدمشق سنة ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

تفسير الطبري، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، ط/البابي - القاهرة سنة ١٣٨٨هـ.

تفسير فرات، لفرات بن ابراهيم بن فرات الكوفي - من علماء القرن الثالث الهجري - ط/الحيدرية بالنجف.

تنقيح المقال، في علم الرجال، للشيخ عبدالله المامقاني، الطبعة الحجرية/ايران سنة ١٣٤٨هـ.
الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، وجمع الجوامع، كلاهما للحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ ط/مصر.

حلية الأبرار في فضائل محمد وآله الأطهار، للسيد هاشم البحراني ط/العلمية - قم سنة ١٣٥٦هـ.
حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبدالله الاصفهاني، نشر دار الكتاب العربي - بيروت سنة ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م.

خصائص الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، للحافظ أبي عبدالرحمان أحمد بن شعيب النسائي المتوفى سنة ٣٠٣هـ، ط/بيروت سنة ١٤٠٣/١٩٨٣م.

الخصال، لمحمد بن علي بن بابويه القمي المتوفى سنة ١٣٨١هـ ط/تهران سنة ١٣٨٩هـ.

الدر المنثور، في التفسير بالمأثور، لجلال الدين السيوطي، ط/الميمية بمصر سنة ١٣١٤هـ.

دلائل الصدق، للشيخ محمدرضا المظفر، الطبعة الثانية - قم - سنة ١٣٩٥هـ.

دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، ط/مصر سنة ١٣٨٩هـ.

دعوة الحق الى أئمة الخلق، لجدنا المرحوم آية الله السيد محمد هادي الخراساني (مخطوط).

ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى، ط/مكتبة القدسي بالقاهرة سنة ١٣٥٦هـ.

- الذرفة الى تصانف الشفة، للشف محمد عمن الشهرب (آغا بزرك الطهرانى)، ط/ النجف وطهران.
رياض العلماء، للمفرزا عبءالله الأفندى الاصفهانى، ط/ الحفام - قم سنة ١٤٠١هـ.
روضاء الجناء، للسفء محمد باقر الحنوسارى، ط/ الاسلامفة بطهران سنة ١٣٣٦هـ.
سففة البحار، للشف عباس القمى، منشورات مكتبة سنافى.
سنن الترمذى، المعروف بالجامع الصفى للترمذى تحقفق أحمء محمد شاكرك، ط/ مصطفى الحلبى بالقاهرة سنة ١٣٥٦هـ/ ١٩٣٧م.
سنن النسافى، للحافظة أبى عبدالرحمان النسافى، طبع الحلبى بمصر سنة ١٣٨٣هـ/ ١٩٦٤م.
شذراء الذهب من أخبار من ذهب، لابن الفلاح بن العماء الحنبلى، ط/ المكتب التجارى ببفروت.
شرح الأخبار، للقاضى النعمان بن محمد المصرى، ط/ سفء الشفاء - قم سنة ١٤٠٤هـ.
شرح القوشجى، لعلاء الءفن على بن محمد القوشجى الموفى سنة ٨٧٩هـ، ط/ تبرفزن سنة ١٣٠١هـ.
شرح نهج البلاغة، لابن أبى الحففء المعتزلى، تحقفق محمد أبوالفضل ابراهفم، ط/ القاهرة سنة ١٣٧٨هـ.
شوارق الإلهام، فى شرح تفرفء الكلام، للمحقق عبدالرزاق اللاهفجى الموفى سنة ١٠٥٠هـ، ط/ طهران سنة ١٢٩٩هـ.
شواهد التنزفلى، للحاكم الحسكانى ط/ ببفروت، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٣هـ - ١٩٧٤م.
صفى مسلم، بشرح النووى، ط/ دار اءفاء التراث العربى ببفروت بالاشءراك مع مكتبة المثنى ببغءاء.
الصفاة، للامام الشففء زفء بن على بن الحسين (ع) بءحققفء الدكتور حسن ناجى الطبعة الأولى ببغءاء.
الطبقات الكبرى، لابن سعد، ط/ دار صاءر - ببفروت.
الطرائف فى معرفة مءاهب الطوائف، للسفء رضى الءفن على بن موسى «ابن طاووس»، مطبعة الحفام بقم سنة ١٤٠٠هـ.
عجائب أءكام أمفرالموففنف، رواية المفسر الجلفل عمء بن على بن ابراهفم ابن هاشم القمى، جمع السفء عمن الأمفن ط/ دمشق سنة ١٣٦٦هـ/ ١٩٤٧م.
العقد الفرفء، لمحمد بن عبءرفء الانءلسى، الطبعة الثالثة ط/ لجنة التألفف بمصر سنة ١٣٨٤هـ.
١٩٦٥م.
العمءة، لفحفى بن الحسن الأسفءى الحلفى «مففى الفرفقفن» المعروف بابن بطرفق، ط/ طهران سنة ١٣٠٩هـ.
عفون المعجزاء، للشف حسن بن عبءالوهاب (من علماء القرن الخامس) ط/ المطبعة الحفءرفء فى النجف سنة ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م.
الفاراء، لأبى اسحاق ابراهفم بن محمد الثقفى، ط/ طهران سنة ١٣٣٥هـ.

غاية المرام في حجة الخصام عن طريق الخاص والعام، للسيد هاشم البحراني، الطبعة الحجرية/طهران.

الغدير في الكتاب والسنة والأدب، للشيخ عبدالحسين الأميني، ط/مطبعة الغري - النجف سنة ١٣٦٤هـ/١٩٤٥م.

فتح الباري شرح صحيح البخاري، للحافظ ابن حجر، ط/بلاق سنة ١٣٠١هـ بمصر.
فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين، للشيخ إبراهيم بن محمد «ابن المؤيد» ط/مؤسسة المحمدي ببيروت سنة ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

فضائل الخمسة من الصحاح الستة، للسيد مرتضى الحسيني الفيروزآبادي ط/بيروت ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.

فضائل الصحابة، للامام أحمد بن حنبل، نشر جامعة أم القرى بمكة، ط/دار الرسالة ببيروت.
الفكر الشيعي وفلاسفة الشيعة، كلاهما للشيخ عبد الله نعمة.

فوات الوفيات، لمحمد بن شاکر الكتبي، ط/دار صادر - بيروت سنة ١٩٧٣م.
فيض القدير شرح الجامع الصغير، للعلامة محمد عبد الرؤوف المتاوي ط/دار المعرفة - بيروت سنة ١٣٩١هـ/١٩٧٢م.

الكامل في التاريخ، للشيخ عز الدين علي بن أبي الكرم محمد الشيباني المعروف بابن الأثير ط/بيروت سنة ١٣٨٥هـ/١٩٦٥م.

كشف الظنون، للحاجي خليفة، ط/مصر سنة ١٣٦٠هـ/١٩٤١م.
كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، للعلامة الحلبي الحسن بن يوسف، منشورات الأعلمي ببيروت سنة ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

كشف المراد، شرح تجريد الاعتقاد، لأبي الحسن الشعراني، ط/المكتبة الاسلامية بطهران سنة ١٣٩٨هـ.

كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب (ع)، للحافظ محمد بن يوسف الكنجي الشافعي الطبعة الثانية - النجف سنة ١٣٩٠هـ/١٩٧٠م.

الكنى والألقاب، للشيخ عباس القمي، ط/طهران سنة ١٣٩٧هـ.
كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين علي التقي الهندي المتوفى سنة ٩٧٥هـ.
لؤلؤة البحرين في الاجازات وتراجم رجال الحديث، تأليف الشيخ يوسف البحراني ط/الحيدرية - النجف.

لسان العرب، للعلامة ابن منظور الافريقي، ط/ دار صادر بيروت.

المبدء والمعاد، لصدرالدين محمد الشيرازي، الطبعة الحجرية - ايران سنة ١٣١٤هـ.

- مجالس المؤمنين، للقاضي نورالله، ط/الاسلامية بطهران سنة ١٣٧٥هـ.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ علي بن أبي بكر الهيثمي، الطبعة الثانية، نشر دار الكتاب - بيروت سنة ١٩٦٧م.
- مروج الذهب ومعادن الجوهر، لعلي بن الحسين المسعودي، ط/دار الاندلس - بيروت سنة ١٣٧٥هـ/١٩٦٥م.
- المستدرک، للحاکم أبي عبدالله محمد النيسابوري، ط/حیدرآباد الهند.
- مستدرک الوسائل، للمیرزا حسین النوري الطبرسي، ط/المکتبة الاسلامیة بطهران سنة ١٣٢١هـ/١٩٠٣م.
- المسند، للإمام أحمد بن حنبل، ط/المیمنية بمصر سنة ١٣١٣هـ.
- معجم المطبوعات العربیة والمعرية، جمع یوسف الیان سرکيس، ط/مطبعة سرکيس بمصر سنة ١٣٤٦هـ/١٩٢٨م.
- المعرفة، موسوعة علمية تصدرها لجنة مؤلفة من الأساتذة والأخصائيين بسويسرا، وقد اعتمدنا على النسخة المعربة من هذه الموسوعة.
- المعيار والموازنة في فضائل الامام أميرالمؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، لأبي جعفر الاسكافي المعتزلي ط/بيروت سنة ١٤٠٢هـ/١٩٨١م.
- مناقب علي بن أبي طالب (ع)، لعلي بن محمد الواسطي الشافعي المعروف بابن المغازلي، الاسلامیة بطهران سنة ١٣٩٤هـ.
- المناقب، لابن شهر آشوب، ط/العلمیة بقم.
- میزان الاعتدال في نقد الرجال، لمحمد بن أحمد الذهبي الطبعة الاولى، ط/دار احیاء الكتب العربیة سنة ١٣٨٢هـ/١٩٦٣م.
- النص والاجتهاد، للسید عبدالحسين شرف الدين الموسوي ط/التجف سنة ١٣٧٥هـ/١٩٥٦م.
- نصیرالدين الطوسي حياته وفلسفته، للسید محمدحسين الجلالي، طبعة الرونيو بالتجف سنة ١٣٩٨هـ.
- نصیرالدين الطوسي مؤسس المنهج الفلسفي في علم الکلام الاسلامي، للدكتور عبد الأمير الأعسم، منشورات عويدات بيروت سنة ١٩٧٥م.
- نهج البلاغة من كلام الامام أميرالمؤمنين علي (ع)، جمع الشريف الرضي، ط/دار الشعب بالقاهرة.
- وقعة صفين، لنصيرين مزاحم المنقري، تحقيق عبدالسلام محمد هارون ط/قم سنة ١٤٠٣هـ.
- يادبود هفتصدمين سال درگذشت خواجه نصيرالدين طوسي، ط/هيئة اليونسكو - طهران.
- ينابيع المودة، للحافظ سليمان بن ابراهيم القندوزي الحنفي، الطبعة السابعة، نشر المكتبة الحيدرية - التجف، سنة ١٣٨٤هـ/١٩٦٥م.

فهرس المصطلحات

١٨٣	اجزاء المفتدي	١٧٠	الاتحاد
١٥٤	الاجسام	١٩٤	الاتحاد (نفي..)
١٤٩	الاجسام العنصرية	١٣١	اتحاد الجنس
١٤٩	الاجسام الفلكية	١٥٣	اتحاد الحد
٢٠٨	الأجل	١٣٧	اتحاد المبدء
٢٠٨	اجل الحيوان	١٣٠	الاتصاف بالوسط
١٣١	الاجناس	١٣٨	الاتفاقيات
١٣٤	الآحاد المتناهية	٣٠٠	اثبات الفناء
٣٠٣	الإحباط	١٨٧	اثبات الصانع
٣٠١	الإحتراق	١٩٨	اثبات الغرض في فعله
١١٣	احتياج الممكن	١٤٦ ، ١٢٨	الاثنينية
٢٩٣	الاحد عشر (الائمة..)	١٧٩	الاجتماع
١٩٢	الاحكام	٣٠٢	اجتماع الاستحقاقين
١٩٤	الاحوال (نفي..)	١٥٧	اجتماع الضدين
٣٠٨	الاختصاص	٣٠٠	اجتماع النقيضين
١٩٧	الاختلاف والاتفاق	١٩٢	اجتماع الوجوب والامكان
١٤٤	اختلاف الانواع	١٢٣	الاجزاء

١٥٧	استغناء العارض	١٣٧	اختلاف الفاعل
١٥٧	استغناء المعروض	٢٩٩	اختلاف المتفقات
١٩٨	استغناءه تعالى	١٨٣	اختلاف المتقابلين
١٧٧	الاستقامة	٢٠٦	اختيار المتألم
١٣٥، ١٢٢	الاشخاص	٣٠١	الاخلال
١٦٥	الاشكال	٣١٠	الاخلال بالحكمة
٢٠٨	الاصح	٣٠٢	الاخلال بالفعل
١٩٢	الاضافات	٣٠٢	الاخلال بالواجب
١٧٩	الاضافة	٢٨٧	الأخوة
١٥٤	الاضافتين المتقابلتين	١٩٣، ١٧٥، ١٧١، ١٦٧	الادراك،
٢٠٢	الإضلال	١٣٦	الارادات
١٨٠	اعتباران متقابلان	١٣٦	ارادات جزئية
١١٧	اعتبار التقيضين	١٩٢، ١٣٦	الارادة
١٥٢	الاعتدال	١٩٢	ارادته تعالى
١٧٢	الاعتقاد	١٩٩	ارادة الصحيح
٢١٥	الاعجاز	١٧٦	الارادة والكراهة
٢١٦	اعجاز القرآن	١٨٤	الارادي (الكوند..)
١٥٢	الإعداد	٢٤١	ارث رسول الله (ص)
١٣٩	الاعداد البعيد	٣٠٧	الارشاد
١٣٩	الاعداد القريب	٢١٤	الارهاص
١١١، ١١٠	الأعدام	١٣٩	اسباب الماهية
١٦٣، ١٥٤	الأعراض	١٣٩	اسباب الوجود
١٢٥	الأعراض الخاصة	١٧٣	الاستثنائي (القياس..)
٢٠٠	الإعلام	١٩٣	استحالة الآلات
١٧٩	الافتراق	٣٠٢	استحقاق الثواب
١٣٩	إفتراق الأثر	٢٤٥	الاستخلاف
١٥٢	الافراط والتفريط	١٥٥	استدارة الحركة
٢٣١، ٢٢٢	افضلية الإمام	١٧١	الاستعداد
١٩٧	افعاله (تعالى)	١٦٩	الاستعدادات

١٠٦	الامكان الخاص	١٤٩	الافلاك
١٦٣	امكان العاذ	١٩٩	اقتران القصد
١١٢	امكان المصاحبة	١٧٣	الاقترااني (القياس...)
١١٢	الامكان المنفي	١٥٦	الاقتضاء
١٢٥	الامور الاعتبارية	١٧٢	الاكتساب
١١٧	الامور الخارجية	١٧١	الآلات
٢٠٣	الامور العالية	٢٠٥	الإلجاء
١٤٥	الآن	٣٠٣	الإلجاد الى ترك القبيح
٢٠٦	الانتصاف	٢٠٠	الإلزام
٣٠٠	انتفاء الاولوية	٢٠٧، ١٧٦	الالم
١٥٧	انتفاء التبعية	١٩٤	الالم (نفي...)
١٤٥	انتفاء الدائرة	١٧٦	الالم العقلي
٢٠٨	انتفاء الصارف	١٧٦	الالم الحسي
١٦٤	انتفاء الضدية	١٧٥	الالم واللذة
١٩١	انتفاء الفعل	١٧٣	الامارة
١٩٨، ١٩٣	انتفاء القبح	١٣٩، ٢٣٧، ٢١٩	الامامة
١٥٣	انتفاء القسمة	١١٣، ١١٢، ١١١	الامتناع
٣٠٣	انتفاء المشقة	٢٢٢	امتناع التسلسل
٣١٠، ٢٠٣	انتفاء المفسدة	١٥٦، ١٤٦	امتناع الذاتي
٢٢١	انحصار اللطف	٢٠٣	امتناع القبيح
١٧٠	الانحناء	١٩٨	الامتناع اللاحق
٣٠١	انخراق الافلاك	١٤٦	امتناع الانفكاك
١٧٠	الانطباع	٣٠٩	الامر بالمعروف
١٨٧	الانعكاس	١٢١	الامر المتعقل
١٦٥	الانفعالات	١٥٢	الامزجة
١٦٥	الانفعاليات	١٠٨، ١١١، ١١٢، ١١٩	الامكان
١٨٣	الانقسام	٣٠٨، ٢٩٩	
١٤٦	الانقسام الى ما لا يتناهى	٢٩٩	امكان التماثل
٣٠٠	انقلاب الحقائق	٢٠٣	إمكان الآلة

١٨٤	البطيئة (الحركة..)
٢١١	البعثة
١٤٧	البعد
١٤٧	البعد المفارق
١٤٧	البعد الملاقي للمادة
٣٠٠	البقاء في المحل
٣٠٠	البقاء لافي محل
١٦٢	بنطاسيا
١٧٧	البنية
٢٥٠	البيعة

حرف التاء

٢١٧	التأيد
١٣٦، ١٣٣	التأثير
١٧٥	التابع
١٥٦	التبدل
٢٠٢	التبعية
١٩٢، ١٧٤	الاجرد
١٥٦	تجرد النفس
٣١٠	تجويز التأثير
٢١٥	التحدي
١٢٩	التحقق
١٩٤	التحيز (نفي..)
١٩٧	التخلص
١٨٤	تخلل السكنات
١٣٦	تخييلات
٢٠٥	التخيير
١٤٦	التداخل

١٣١	الانواع
١٢٨	انواع لا تنتهي
١٨٥	انواع الجنس
١٢٨	انواع العدد
١٦٤	انواع المتصل
١٨٦	ان يفعل وان يتفعل (الفعل والانفعال)
١٦٧	آني الميئين
١٦٧	أوائل المبصرات
١٦٥	اوائل الملموسات
١٤٨	الاولواع المقصودة بالحركة
١٤٤	الاولوية
٢٠٢	الإهلاك
١٩١	الايجاب
١٩٩	الايجاد
٢٠٤	ايصال الثواب
٣٠٢	ايجاب المشقة
٣٠٠	ايفاء الوعد
٣٠٩	الايمان
١٨٣، ١٧٩	الأئين

حرف الباء

١٥٩، ١٥٨	البدن
١٦٥	البرودة
١١١	البرهان الإنئي
١١١	البرهان اللّمي
١٨٥	البساطة
١٢٣	البسيط
١٦١	البصر

١٤٥	التفكك	٢٠٣	تذكر الانذارات
١٧٦، ١٢٩، ١٢٥، ١١١، ١٠٩	التقابل	٣٠٠	الترجيح من غير مرجح
١٢٩	تقابل التضاييف	٣٠١	ترك القبيح
١٢٩	تقابل الضدين	١٩٣	التركيب (نفي..)
١٧٧، ١٧٥	تقابل العدم والملكة	١٢٠، ١١٨، ١١٥، ١١٢، ١٠٨	التسلسل
١٧٧	التقييب	٣٠٠، ١٩٢، ١٨٦، ١٧٨، ١٤٦،	
٣٠٨، ١٨٥	التقدم والتأخر	١١٩	التسلسل في الزمان
١٧٧	التقخير	١٢٥	التشخيص
١٧٨	التكافؤ	١٨٣	تصدع الآنية
١١٠	تكثُر الموضوعات	١٦٩	التصور
٢٠٤، ٢٠٢	التكليف	١٦٩	التصديق
١٧٥	تكليف الكافر	٣٠٨	تطايير الكتب
١٤٤	التمائل	١٥٤، ١٣٤	التطبيق (برهان..)
١٦٨	التموج	١٨٣، ١٧٨، ١٤٤	التضاد
١٢٥	التمييز	١٥٨	التعادل
١٣٠، ١١٧، ١٠٦	التناقض	١٧٣	التعارض
١٦٤، ١٥٣، ١٤٥، ١٣٧، ٣٦	التناهي	٢٠٣	التعاضد
٢١٤	التنفير	١٦٦	تعدد الجهات
٣٠٥	التوبة	١٩٢	تعدد القدمات
٣٠٠	توقف الشيء على نفسه	٢٠٥	التعذيب
		١٧٤	التعقل
		٢٠٦	التعويض
		١٧٢	تغاير الاعتبار
		١١٥	التفاوت
١٦٦	الثابت	١٩٧	تفاوت الصور
١٦٦	الثقل	١٧٦	التفرق
١٥٠	الثوابت	١٦١	تفرق السهمين
٣٠١	الثواب والمدح	٣٠٠	التفريق
١٤٤، ١٣٤، ١٠٦	ثواني المقولات	٢٥٣	التفضيل في القسمة

حرف الثاء

١٦٦	الثابت
١٦٦	الثقل
١٥٠	الثواب
٣٠١	الثواب والمدح
١٤٤، ١٣٤، ١٠٦	ثوانى المعقولات

حرف الجيم

١٥٥	الجواهر المجردة
٣٠٠، ١٤٣	الجوهر
١٤٣	الجوهر المفارق
١٤٣	الجوهر المقارن
١٦٤	الجوهرية
١٤٤	الجوهرية والعرضية
١٤٨	الجهة
١٩٤	الجهة (نفي..)
١١٨	جهة الاتحاد
١٢٧	جهة الكثرة
١٢٧	جهة الوحدة
١٧٢	الجهل
٢٤٦	جيش أسامة

حرف الحاء

١٩٤	الحاجة (نفي..)
١٢٠	حاجة الممكن
١٣٩، ١٢٠	الحادث
١٦٢	الحافظ
١٦٢	الحافظة
١٤٤، ١٣٧، ١٠٩، ١٠٨	الحال
١٦٩، ١٤٥،	
١٧٠	الحال والاستقبال
١٤٥	حجب المتوسط
١٧٨	الحد
١٦١	الحدقة
١٩٩، ١٥٤، ١١٥، ١١٣	الحدوث
١٨٥	حدوث الحركة

١٥٨	الجاذبة (القوة..)
١٩٧	الجبر
١٨٢	الجدة
١٣٥	الجزء
١٣٦	جزئيات الحركة
١٥٤	الجزئيات المتناهية
١١٦	الجزئية
١٣٠	الجزئيتان
١٨٦، ١٦٦، ١٦٣، ١٤٦، ١٤٣، ١٧٨	الجسم
١٢٧	جسم بسيط
١٦٤	الجسم التعليمي
١٥٥	الجسم الطبيعي
١٢٧	جسم مركب
١٠٩	الجسمية
٣٠٠	الجسماني (المعاد..)
١٣١	جعل الجنس
١٣١	جعل الفصل
٣٠٣	الجنة
٣٠٩	الجنة والنار
١٢٩، ١٢٥، ١٢٤، ١٠٩	الجنس
١٨٥، ١٧١، ١٦٤،	
١٢٤، ١١٦	الجنسية
٢٩٩	جواز العدم
١٤٤، ١٤٣، ١٨١	الجواهر
١٤١	الجواهر والاعراض

١٣٦	رد الشمس
٢٠٨	الرزق
٢٠٧	الرضا
١٦٦، ١٦٥	الروطية
١٦٠	الروطية اللعابية
٢٠٣	الرياضة

حرف الزاي

١٩٣	الزائد (نفي ..)
١٨٥، ١٦٤، ١٦٣، ١٥٤	الزمان
١٤٦	الزمان المتناهي
١٧٨	الزوجية والفردية
١٦٤	الزيادة والكثرة

حرف السين

١٥٠	السبعة المتحيرة
١٣٤، ١١٤	السبق
١٦٤، ١٦٣، ١٤٧	السطح
٢٠٥	السعادة والشقاوة
٢٠٨	السعر
١٨٤، ١٧٩	السكون
١٤٥	سكون المتحرك
١٢٩	السلب والايجاب
٣٠٥، ٣٠٢، ٢٠٠، ١٦٠	السمع
٣٠٩، ٣٠٨،	
٣٠٨، ٣٠٥، ٣٠٤	السمعيات
١٥٩	السمن

حرف الدال

١٥٨	الدافعة
١٩٢	الداعي
١٧٣	الدليل
٣٠١	دوام الحياة
٣٠٤	دوام العقاب
١٨٥، ١٧٣، ١٧١، ١٥٦، ١٠٥	الدور
١٨٩	الدور والتسلسل
١٨٥	الحركة الدورية

حرف الذال

١٦٨، ١٢١	الذات
١٦٣، ١١٥، ١١٢	الذاتي
١١٦	الذاتية والعرضية
٢١٣	الذكاء
٣٠٧	الذنب
١٨٤	ذوات الزوايا والانعطاف
١٠٨	الذوات الغير المتناهية
١٦٠	الذوق
١٦٦	ذوالعائق

حرف الراء

١٩٤	الرؤية (نفي ..)
١١١	الربط

حرف الصاد

١٦٨	الصامت (الحرف ..)
١٠٩	الصانع
٢٦٥، ٢٥٨	الصحابة
١٧٤	صحة المعقولة
١٧٧	الصحة والمرض
٦٩٣	صدقه (تعالى)
٣٠٨	الصراط
٢١٦	الصرفة
١٩١	صفاته تعالى
١٩٤	الصفات الزائدة عينا (نفي ..)
١٥٥	صلاحية التأثير
١٦٠	الصنّاع
١٧٢، ١٦٢	الصور
١٥٢	صور البسائط
١٧٣	الصور القريبة
١٩٢	الصور المعقولة
١٤٣، ١٢٤	الصورة

حرف الضاد

٣٠١، ١٣٩	الضد
١٧٢	ضد الغاية
١٩٤	الضد (نفي ..)
١٣١، ١٣٠	الضدان
٣٠٠، ١٧٠، ١٥٤، ١٥٣	الضرورة

٢٠٣	السنة
١٦٧	السواد والبياض
١٢٤	سوافل (أجناس ..)
١٧٢	السهو
٢٢٣	سيرة الرسول (ص)

حرف الشين

٣١٠	شروط الامر بالمعروف والنهي ..
١٥٢، ١٣٥	الشخص
١٦٤، ١٣٦	الشدة
١٦٧	الشدة والضعف
١١١	الشرط
٢١٥	الشرعية
١٩٣	الشريك (نفي ..)
١٦٢	الشعلة
١٧٤	الشعور
١٧٢	الشفاعة
١٧٢	الشك
٣٠٣، ٢٠٢، ١٩٩	الشكر
٣٠٢	شكر النعمة
١٧٨، ١٤٧	الشكل
١٤٧	الشكل الطبيعي
١٦٠	الشم
٢٥٤	الشورى
١٣٦	الشوق
١٧٦	الشهوة والنفرة
١١٠، ١٠٧	الشيئية

٢٨٥ ظهور المعجزات

حرف العين

٢٠٨	العادة
٣٠١، ١٩٨	العبث
١٧٥	العجز
١٦٤، ١٦٣، ١٢٨	العدد
١٣٦	العدة
١٢٠، ١١٨، ١١٦، ١١١	العدم
١٩١، ١٤٤، ١٣٤،	
١٧٩	عدم التناهي
١٤٥	عدم تناهي الاجزاء
١٦٤، ١١١	عدم الشرط
١١١	عدم الضد
١١٧	عدم العدم
١١١	عدم العلة
١٧٢	عدم الغاية
١١٠	عدم الملكة
١٢٠	عدم الممكن
١١١	عدم المعلول
١٢٩	العدم والملكة
٣٠٨	عذاب القبر
٣٠٤	عذاب صاحب الكبيرة
١٦٨، ١٦٤، ١٤٤، ١٤٣، ١٠٨	العرض
١٧٠	العرض الانفعالي
١٧٠	العرض الفعلي
١٦٣، ١٤٤	العرضي
١١٦	العرضية

١٧١	الضروري
١٧١	الضروريات
١٦٧، ١٥٤	الضوء
١٦١	الضوء واللون

حرف الطاء

١٨٥، ١٧٤	الطبيعة
١٨١	الطبيعة المختلفة
١٣٧	الطبيعي
١٤٤	الجوهرية والعرضية
١٨٤	طبيعي الحركة
١٨٥	طبيعي السكون
١٦٦	طبيعي الميل
١٢٤	الطبيعي (الكلي..)
١٨٤	الطبيعي (الكون..)
١٣٨	الطبيعات
١٨٥	الطرف
١٨٥	طرف الزمان
١٦٩، ١٣٥، ١٢٢	طرفي التقيض
١٥٥	طلب الحاصل
١٥٦	طلب المحال
١٤٦	الطفرة

حرف الضاء

٣٠٣، ٣٠١	الظلم
١٦٨	الظلمة
٢٠٦، ٢٠٤، ١٧٣، ١٧٢	الظن

١٨١، ١٨٠	العتان	١٩١، ١١٣	عروض الامكان
١٣٩	العلل العرضية	١٩١	عروض الوجوب
١٣٩	العلل المعدة	٢٩٤، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢١٣	العصمة
١٢٧	العلية والمعلولية	٢٢٢	عصمة الامام
١٩٢، ١٧٢، ١١٩، ١٠٩	العلم	٣٠٤	العفو
٢٠٦، ٢٠٤، ١٩٩،		١٧١، ١٥٥، ١٤٣، ١٢٦	العقل
٣١٠	العلم بالوجه	٢٥٥	العقل الفعال
١٧٢	العلم والجهل	١٢٤	العقلي (الكلّي..)
٢٠٤	العمل	٣٠٧، ١٧١، ١٣٦، ١٣٣	العلّة
١٧٢، ١٤٤، ١١١	العموم والخصوص	١٣٨	العلّة البسيطة
١٩٨	عموم النسبة	١٣٩	العلّة البعيدة
١٩١	عمومية الصفة	١٣٨	العلّة بالفعل
١٩١	عمومية العلة	١٣٨	العلّة بالقوة
١٩٣	عمومية قدرته (تعالى)	١٣٥	العلّة التامة
٢١٧	عمومية نبوته (ص)	١٣٩	العلّة الجزئية
١٥١	العناصر البسيطة	١٣٩	العلّة الخاصة
١٣٥	العنصریات	١٣٩، ١٣٥	العلّة الذاتية
١٥٧	العوارض	١٣٩	العلّة الدالة العرضية
١٢٤	عوال (أجناس..)	١٣٩	العلّة المشتركة
٣٠٣، ٢٠٧، ٢٠٦	العوض	١٣٧، ١٣٣	العلّة الصورية

حرف الغين

١٥٨	الغاذية (القوة..)	١٦٦، ١٣٩	العلّة القرية
١٧٧	الغضب	١٣٩	العلّة الكلية
٢١٤	الغلظة	١٣٧، ١٣٣	العلّة المادية
١٨٣	الغليان	١٣٨	العلّة المركبة
٢٠٢	غير المكلف	١٣٩	العلّة المشتركة
١١٥	الغيري	١٣٤	العلّة الواجبة

١٧٥	القادر
١٩٧	قبح الظلم
١٥٤	القبلية
٣٠٦	القييح
٢٢٢، ١٩١، ١٧٤، ١٠٩	القدرة
٢٠٣	قدرة المكلف
١١٥	القدم
١٢٠	القديم
١٣٧	القرب والبعد
١٦٨	القرع
١٣٧	القسري
١٨٤	القسري (الكون..)
١٦٦	القسري (الميل..)
١٨٥	قسري الحركة
١٤٦	القسمه
١١١	القسمه الحقيقية
٣٠٠	قصة ابراهيم
٢٠٠	القضاء والقدر
١٣٠	القضايا المعدولة
١١٥، ١٠٧	القضية الحقيقية
١٧٣	القطع
٣٠٩	القلب
٢٣١	قلع باب خبير
١٦٨	القمع
٣٠١	القوى الجسمانية
١٨٠، ١٧٨، ١٥٦	القوة
١٥٩، ١٥٨	قوة الادراك للجزئي
١٥٨	قوة الادراك للكلبي
١٣٨	القوة الحيوانية

حرف الفاء

٢٠٤	الفائدة
٣٠٩	الفاسق
١٨٣، ١٧٦، ١٣٩، ١٣٦	الفاعل
١٧٧	الفرح والحزن
٣٠٩	الفسق
١٢٥	الفصل
١٢٤	الفصل التام
١٢٤، ١١٦	الفصلية
٢١٤	الفضاضة
٢١٣	الفطنة
٣٠٢، ١٨٧، ١٧٥	الفعل
١٩١	فعل الضد
٢٠٢	فعل الضلالة
٣٠٢	فعل القبيح
١٩٧	الفعل المتصف بالزائد
١٨٣	الفعل والانفعال
٢٤٥	الفلته
١٤٩	فلك الثوابت
١٤٤	الفناء
٣٠١	فواضل المكلف

حرف القاف

١٣٧، ١٦٢	القابل
----------	--------

١٨٣، ١٦٥	الكيف
١٦٩	الكيفيات الاستعدادية
١٥٠	الكيفيات الفعلية والانفعالية
١٧٧	الكيفيات المتصلة
١٧٨	الكيفيات المنفصلة
١٦٥	الكيفيات المحسوسة
١٧٧	الكيفيات المختصة بالكميات
١٥٤	الكيفيات المذوقة
١٥٤	الكيفيات المرئية
١٥٤	الكيفيات المشمومة
١٧٧، ١٦٩	الكيفيات النفسانية
١٦٦، ١٥٢	الكيفية
١٤٩	الكواكب السبعة السيارة
١٨٤	الكون

حرف اللام

١٦٧	اللازم والمفارق
٢٠٦، ١٧٦	اللذة
١٩٤	اللذة المزاجية
٣٠٩	اللسان
٢٠٤، ٢٠٦، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤	اللفظ
٢٢١، ٣٠٤	
٢٠٨	اللفظ للغير
١٥٩	اللمس
١٧٨، ١٦٧، ١٥٤	اللون
١٦٦	اللين والصلابة

١٢٩	القول والعقد
١٧٣	القياس

حرف الكاف

٢٤١	كتاب الله
١٣٤، ١٢٦	الكثرة
١٣٤	كثرة الاضافات
٢١٤	الكرامات
٢٩٩	الكرة
١٦٤	الكرة الحقيقية
١٧١	الكسي
١٧٢	كسبي العلم
٢٥١	كشف بيت فاطمة (ع)
٣٠٥	الكفار
٣٠٩	الكفر
٢٤٨	الكلالة
١٩٣، ١٦٨	الكلام
٢٦، ١٠٨	الكلي
١٢٢	الكلي الطبيعي
١٢٢	الكلي العقلي
١٢٢	الكلي المنطقي
١٣٠، ١١٦	الكلية
١٢٢	الكلية العارضة للماهية
١٨٣، ١٦٣	الكم
٢٩٢	الكمالات البدنية
٢٩٢	الكمالات الخارجية
٢٩٢	الكمالات النفسانية
١٨٣	الكمون والورود

حرف الميم

١٦٣	المتصل القار	المؤثر	١٥٥، ١٣٦، ١٢٠
١٦٦	المتضاد	المؤثرية	١٢٠
١٥٥	المتضايقان	المؤلف مما لا يتناهى	١٤٦
٢٥٣	المتعنان	ما به التشخيص	١٢٥
١٦٦	المتغير	الماسكة (القوة ..)	١٥٨
١٨٥	المتغيرات	المادة	١٤٣، ١٣٩، ١٢٤
١٨٣، ١٨٠	المتقابلان	المادة المتشخصة	١٥٤، ١٥٢، ١٤٧،
١٢٤	المتوسطات (الاجناس)	المادة القريبة	١٢٥
٢٠٠	المتولد	مالا يتناهى	١٧٣
١٩٣، ١٣٩	المثل	مامنه، وما اليه	١٥٤، ١٤٦
١٦٠	المثل والضد	مانعة الجمع	١٨٠
٢٩٩	المثلان	مانعة الخلو	١١٢
٢٠٠	المحال	الماهية	١١٢
٢٣٤	معاربة الجن	الماهية بشرط لاشيء	١٠٦، ١٠٧، ١١٦، ١١٩،
٢٩٥	محاربوا علي (ع)	الماهية المعقولة	١٢٢، ١٢١، ١٢٠
١٦٢	المحسوسات	الماهية لابشرط	١٢٢
١٣٠	المحصورة	المبادئ العرضية	١٣٩
١٦٧، ١٤٣، ١٣٧، ١٢٣، ١١٦	المحل	المبرسم	١٦٢
١٤٤	المحل والحال	المبصرات	١٦٧
١٤٥	المحل المتوسط	متى	١٨٥، ١٨٢
١٧٠	المحل المجرد القابل	المتخيلة	١٦٢
١١٨	المحمولات	المتشاكلات	١٦٥
١٢٧	المحمولات العارضة لموضوع	المتشخص	١٢٦
١١٦	المحركات العقلية		
١٣٥	المخالفة بين العلة والمعلول		
٢٩٥	مخالفتوا علي (ع)		
١٥٤، ١٢٠	المختار		
١٦٥	المختلفات		
١٥٨	المختلفان وضعاً		

٢١٧	المضاد للقوة العقلية	١٦١	المدرک
١٨٢، ١٧٨	المضاف	١٣٦	المدة
٢١٤	مطابقة الدعوى	١٢٠	المدة و المادة
١٦٩	المطعومات	١٧٩	مراتب الاعداد
١٤٨	المعاوق	١٦١	المرئي
١٦٢	المعاني	١٤٧، ١٣٧، ١٢٣	المركب
١٩٤	المعاني (نفي ..)	١٥٢	المركبات
١٦٢	المعاني الجزئية	١٨١	مركبات الجواهر
٢٠٢	المعاوضات	١٦٦	مركز العالم
٢٨٥	المعجزات	١٧٧، ١٧٤، ١٦٥، ١٥٦، ١٥٢	المزاج
٢٣١، ٢١٥، ٢١٤	المعجزة		
٢١٥	معجزة القرآن	١٦٣	المساواة
١٣٤	المعد	٢٨٩	مساواة الانبياء
١٣٦	المعدة	١٧٨	المستدير
١١٩، ١١٢، ١٠٩	المعدوم	١٧٨	المستقيم
١٨٥	معروض (الحركة)	١٣٦	المسافة
١٧٠	المعقول	١٦٨	المسموعات
١٤٤	المعقول اشتراك	١٥٦	المشاركة
١٢١، ١١٦	المعقولات الثانية	١٥٥	المشروط باللاحق
١٠٩	المعلل	٣٠١	المشقة من غير عوض
١٣٨، ١٣٥، ١٣٤، ١٣٣	المعلول	٣٠٣	مشقة ترك القبائح
٣٠٧، ١٨١،		١٦٩	المشمومات
٢٥٢	المغالات في الصداق	١٢٨	المشهوري
٣٠٧	المغتتاب	١٧٩، ١٧٨	المشهوري (المضاف ..)
١٩٩	المغلوية	١٢٩	المشهورية
١٧١	مفارقة النوعين	١٣٥	المصاحب
٢٣١، ٢٢٢	المفضول	١٥٩	المصوت (الحرف ..)
١٨٤، ١٦٧، ١٢٩، ١٢٨	المقابل	١٥٩	المصورة
١٣٤	مقابلة التضاييف	٣٠٥	المضار

الموضوع	١٤٥، ١٤٣، ١٣٩، ١١٠
الموضوعات العارضة لموضوع	١٢٧
المولدة (القوة..)	١٥٨
ميراث الجدّة	٢٤٨
الميزان	٣٠٨
المَيْلُ	١٦٦
الْمَيْلَيْنِ (آني..)	١٨٤

حرف النون

النامية (القوة..)	١٥٨
النِوَة	٢١٤
النَّحْلَة	٢٤٢
النسبة	١٣٥
نسبة التملك	١٨٦
النسبتان	١٣٤
النسخ	٢١٦
النسيان	١٧٢
النصّ	٢٢٣
النصّ الجلي	٢٢٣
نصب الامام	٢٢١
النفاق	٣٠٩
النفس	١٥٨، ١٥٦، ١٤٣، ١٣٦
نفس الماهية	١٢٥
الكلام النفساني	١٩٣
النفساني (الميل..)	١٦٦
النفسانية	١٦٩
نفي الإمكان	١١٢
نفي الجبر	١٩٩

المقارن	١٣٦
المقارنات	١٥٧
المقاومة في الخارج	١٦٨
المقدار	١٨٠، ١٢٧
مقدار الحركة	١٨٥
المقدور	١٧٥
المقيم على صغيرة	٣٠٧
المكان	١٤٨، ١٤٧
المكان الطبيعي	١٤٦
المكلف	٢٠٥، ٢٠٤
المكلف	٢٠٣
الملك	١٨٦
الملكة	١٦٩، ١٣٠
الممانعة الخارجية	١٨٤
(الممانعة) الداخلية	١٨٤
المتع	١٥٦
الممكنات	١٩٢
الممكن	١٤٣
المكيالية والمكيالية	١٢٧
المندوب	٣٠١
المنسوب اليه	١٨١، ١٨٠
المنطقي (الكلي..)	١٢٤
المنتهى	١٣٨
المنقسم	١٤٥
الموافاة	٣٠٣
الموافقة والمخالفة	١٦٩
الموت	١٧٧
الموجود	١٨٩، ١١٧
الموصوفية	١١٨

١٨٩	وجود (الصانع)
١٩١	وجود العالم
١١٨	الوجود في العبارة
١١٨	الوجود في الكتابة
٢٩٤	وجود الكمالات
٣٠٢	الوجه
٣٠١	وجه الوجوب
٢٠٥	وجوه القبح
١٥٣، ١٢٨، ١٢٦	الوحدة
١٢٧	الوحدة - بقول مطلق -
١٢٧	الوحدة الجنسية
١٤٤	وحدة الحال
١٢٧	الوحدة العرضية
١٢٧	الوحدة الفصلية
١٢٨	الوحدة في الوصف الذاتي
١٢٨	الوحدة في الوصف العرضي
١٤٤	وحدة المحل
١٨٣	وحدة المقدار والمحل والقابل
١٣٤، ١٢٧	الوحدة النوعية
١٤٤	الوسط
١٨٦، ١٨٣، ١٣٦	الوضع
١٤٥	الوضعي
٢٥٩	وقائع النبي (ص)
١٦٢	الوهم

حرف الياء

١٦٦، ١٦٥	اليبوسة
١٠١	يوم المعاد

١٩٨	نفي الغرض
٣٠٥	نفي المجاب
٣٠٥	نفي المطاع
١٤٥، ١٢٧	النقطة
٢٩٣	النقل المتواتر
١١٢	التقيضان
١٥٩	النمو
٢٠٣، ١٧١	النوع
١١٦، ١١١	النوعية
٣٠٩	النهي عن المنكر

حرف الواو

١٠٦، ١٠١	واجب الوجود
٣٠٦، ٣٠١، ٢٠٠	الواجب
١٧١	الواجب والممكن
١٥٥	الواحد
١١٤، ١١٢، ١١١	الوجوب
٣٠٠	وجوب البعث
٢٠٣	وجوب البعثة
٢٩٩	وجوب الحلال
٢٩٤	وجوب العصمة
٢٠٠، ١٢٠	الوجوب اللاحق
٢٨٩	وجوب المحبة
٢٨٩	(وجوب) النصر
١٩٣	وجوب الوجود
١٠٩، ١٠٨، ١٠٦، ١٠٥	الوجود
١٦٧، ١١٨، ١١٠،	
٢٠٨	وجود الداعي

١٧٧	الهم	حرف الهاء	
١٦٠	الهواء المنضغظ		
١٦٠	الهواء المنفعل		
١٢٨، ١٢٧	الهوهو	١٥٨	الهاضمة
١٦٨	الهيئة الصورية	٢٠٢	الهدى
١٤٦	الهيولى	٢٠٠	الهدى والإضلال